

داخله منبر	۴۹۷۶
فن منبر	الف
کتاب منبر	۱۰۲۶

الحمد لله رب العالمين

مجموعه
كتاب فيض عام وتنبيه الضالين
وباران رحمك مسيح تمام و حسن اهتمام
بمطبع اسلاميه بقال طبع
درآمد

اربع الاول ١٢٠٢ هـ

واحد نمبر	۶۹۷
فصل نمبر	الف ۲۸
کتاب نمبر	

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اس کتاب کے تالیف کا سبب

مفتی زید کے جیلا احیدلار نے لالہ میان کو ہندوئی رسم و عادت و عقیدے کے تابع بنے رہا قایل کیا تب انھوں نے ان چالوں کو چھوڑ چھڑا کر مسلمان بن گئے اس واسطے اختصار سے اس قصے کو اس کتاب کے ابتدائے میں لکھنے کا اتفاق ہوا۔ قصداً کسی حدیث میں اس کتاب کا پڑھنا شروع ہوا تھا ایک عزیز اس قصے پر غصے ہو کر کہنے لگا کہ ایک مشرک ہوموں پر بحث میں غالب ہو گیا قصداً کہ زنا مناسبت عقائد میں موروثی کیا کہ حضرت سلامت اس قصے میں مذکور ہے یہی کہ ایک شخص مشرکوں کی عبادت اور عقیدہ رکھنے والا تھا سو ایک مشرک طبع اللہ اسلام سے ملزم ہو کر تھیک مسلمان ہو گیا لیکن اس میں یہ غیر کہاں ہے بھی کہ ایک مشرک حر بن ابی اسد بن پاک سے بحث میں غالب آیا اس کے سوا کسی سے عبرت اور نصیحت حاصل کرنے میں کچھ فضاحت نہیں ہے غریب کو خوب سود سے کام لے نہ دو کا نکال دیکھنا سقفہ ماسمہ مرد یا دیکھ کر داند کو شٹ ورنہ بہت پندیر دوا ہے مرد کو چاہئے کہ ان سے لے ڈا کر دیوار دیکھیں موندنا نظر الی ما قال کہ کفرہ الی امن قال دیکھ لیا کہا ہی دیکھ کہ کہنے کہا اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ کلمۃ الحکمۃ ضالۃ المؤمن فحیث وجدھا فلو رجع بھا یعنی عقل اور دین کی بات ہی ہوموں کی کھوئی گئی خیر ہی پھر جہاں کہیں اسے اس کو پایا تو وہ اس کے لینے کا حقدار ہی اور غایتیروایا اولی الا بصار کی آیت کا حکم عام ہی کچھ خاص نہیں یعنی اس سے یہ نہیں نکلتا کہ مسلمان ہی سے عبرت لیا جائے کافر و غیرہ سے ملایا جائے بعضے حق پوش باطل کو شطرنج کرتے ہیں کہ اس کتاب میں جہاں کا مومن کا رویہ ہو کوئی عالم سنی نہیں کہتا بلکہ جاہل لوگ کیا کرتے ہیں اور رد و قبح عوام نامعقولوں پر کرنا صرف نامعقول ہی آپ جواب اس کا یہ ہی اس عاجز نے بہت عالم کلمائے والو بھی ویسے کاموں میں مبتلا دیکھا ہی باوجود اس کے کہ کتاب میں مذکور کی کتابی یادداشت کے واسطے بنی تھی مبادا جاہلوں کی ہمت و ملاپ سب کہیں دامن سے بھنی دانی ہو جائے قرآن مجید میں آیا ہے لَوْ اَعْطَاكَ اَنْ تَكُوْنَنَّ مِنَ الْجَاهِلِيْنَ یعنی میں تجھ کو نصیحت کرتا ہوں جو تو کہیں جاہلوں میں نہ ہو جائے اس آیت کی ہر وی ہی میں یہ کتاب بنی ہی اور اس میں تعلیم اور تربیت جاہلوں کی بھی مقصود ہی نام اعظم رحمہ اللہ کے قول میں حدیث کے موافق آیا ہے کہ تعلیم الجاہل صدقہ ہے یعنی نادان کو دانائی سکھانا ان پر کھڑے کرنا سمجھنا اس سکھانے تربیت کو تربیت کرنا خیراتوں میں کی ایک خیرت ہی ہے ورنہ یاد رکھو شریعت کس شریعت رسولان بلاغ باشد و بس

دین میں نہیں بلکہ ہمارے پاس کے ہیں اگر تمہارے دین میں ہوں تو ہمارے لیے کسی کتاب میں ہی اور کون سے امام ان کے لیے نہیں اور
 سیطی گرو کی بلکہ جو تمہارے بعض حال کے عالموں اور شیوخوں نے فخر کے واسطے لازم کر لئے ہیں سو ہمارے پندار میں سے نہیں ہے تو پھر
 کون سے عالم مجتہد سے اور کون سے طریقت کے پیر سے لے مسوئلا کیجئے۔ بلکہ تمہارے کتابوں میں تو شہر نکالنا سہنے سے منع لکھے ہیں لیکن
 کوئی رنگ کا لباس اس حد تک نہ پہنا کہ پہنے والا کیا نام اس کے سے مشہور ہو جیسا فلانا سبز پوش اور فلانا شخص گیر والیے گیر و کالیاس
 پہنے والا اور ہم اپنے گروں کے لیے ایسے ہی پہننے کے سرون کے جمال یا رکھ چھوڑتے اور ان کے مندر و عین لجا کر اتارتے ہیں ویسا ہی تم لوگ بھی
 کیا کرتے ہو تا کہ سیطی جم لوگ جو نشان اور برہان اور کالان اور قلان اپنے بزرگوں کے نام سے لڑکوں کے سرو میں چھوڑتے ہیں اور
 اعتقاد کرتے ہیں کہ جس رنگ کے نام کی چڑی وغیرہ لڑکے کے سروں ہو گا اس رنگ کی تائید اور محافظت اس کیجیے ساتھ رہا کرتی چلیں گی تم
 بھی عمل میں لایا کرتے ہو تا کہ جیسا ہم لڑکے بالوں کے کان یا ناک یا بزرگوں کے نام چھیدتے ہو اور ان کی مدد سے میں سمجھتے ہیں ویسا ہی تم بھی کیا کرتے ہو
 اور جیسا ہم لوگ اپنے بچوں کے نام فلانے اور قاری فلانے رشی یا فلانے جہا پیر کے غلام کر کے رکھتے ہیں جیسا بچہ کشن اس لئے غلام کشاں اور رام
 داس اور تلسی داس اور سکر داس ویسا ہی تمہارے اپنے لڑکوں کا نام بندہ حسین اور غلام محی الدین غلام ضامن غلام قاسم وغیرہ رکھنے لگا اور جیسا
 ہمارے رشی گرو باپ دادوں کے نام قسم کھاتے ہیں ویسا ہی تم بھی اپنے پیر پیر بابر یا دون کی قسم کھایا کرتے ہو اگر سے سبب ہمارے پیر
 ہوں تو بھلا تمہارا تمہارے اگلے بزرگوں میں سے کون سے صحابی کے جیسا کہ نام عبد اللہ اور عبد الرسول یا غلام محمد یا غلام علی کر کے تھا۔ یا کسی
 بچے کے سر پر تھکیر کے نام کی چوٹی رکھتے تھے یا کوئی ان کے نام کی قسم کھایا تھا یا ان کے نام پر کان یا ناک کسی بچے جیسے تھے یا کوئی مجتہد یا امام ان
 کا مونہ کو اپنے بچے کے ساتھ لے ہوں۔ یا کسی کتاب میں لکھ ہوں تو بتلا کر مجھے منفعل کر دیجو اور سیطی تمہارے کتاب کے رو سے میت کو ثواب
 پہنچانا جائز ہے اپنے نیک عمل کا جو خدا کی خوشنودی کے واسطے رسول کے فرمائے اور کئے موافق کیا کرے جسوقت ہو سکے۔ پھر جو تم اس کام کے واسطے دل
 تاریخ میں مقرر کر کے کھایا کرتے اور اس کا نام فاتیان رکھتے ہو۔ اور اس کا ایسا ادب معمول کے کھانے سے زیادہ کرتے۔ اور اس کھانے پر اس لوہان
 جلاتے۔ اور وہ کھانا بچانے کی جگہ لپیٹتے۔ اور اس کھانے کو چھوٹا کتے ہو یا بعض کو کھانا ناروا اور بعض کو کھانا ناروا جاتا اور دیکھا دیکھا ہوں
 چالیسوں چھ ماہی برسی وغیرہ جو کرتے ہو۔ کہو تو دے سب تمہاری شریعت میں کہاں ہیں اور کونسا امام ان باتوں کو لکھا ہے۔ پھر ہمارے
 نہیں کیسے ہوتا اور کون سی کتاب سے یا مجتہد سے لے ہو بتلاؤ۔ اور تمہاری کوئی کتاب میں ہے کہ تمہارے پیغمبر کے فاتیان چھ ماہ کے ہیں یا چھ ماہ
 کے یا تین یا تین یا تین کے فاتیان تبع تابعین۔ یا تمہارے مذہب کے چار اماموں کے فاتیان ان کے شاگرد ان کے ہیں۔ یا تمہارا کوئی امام سبب
 کو لکھا ہے یا کوئی کلام تمہارے مذہب کا کسی کتاب میں نوکریا ہے یا غوث الاعظم کے فاتیان ان کے صاحبزادے ہیں سو کسی کتاب سے نکال دو
 میں متاؤ اور یہاں تلک تمان رہو نہیں بلکہ کرتے ہو کہ اگر کوئی بی بی تمہارا قوم کی تمہارے دین کے موافق نکاح کرے تو اس کو اپنے برابر نہیں کہنے۔ اور
 خوار کرتے۔ یہ سب سے صاف علوم ہوا کہ تمہارے دین کے موافق کر نہیں تمہاری بے غری ہی اور ہمارے ہوں کر نہیں غرت۔ پھر ہمارا کھوار
 غرت پانا اور جاری خوارت کرنا بے زنا شکر ہی ہے اور چال چلن کے موافق ہمارے عقیدے میں بھی شریک ہو گئے۔ جسے تم کو پوجا کیا کرتے ہیں اور
 اس کے نشان بناتے اور اس کے نام پر جانو چھوڑتے اور اس کے آگے دندوت کرتے اور کو غیب کی بات جاننے والے اعتقاد کرتے اور مشکل عین ان کو بھارتے اور
 ان سے مدد مانگتے ویسا ہی تم بھی شہر وں جہنم ورا و زہر وں سے لے لے جیسا شہر وں وغیرہ کو سہیہ کرنا اور ان سے مدد مانگنا اور ان کے نشان پانا اور
 بزرگوں کو عالم الغیب جانتا۔ سچ کہو کہ تمہارا ان تمہاری شریعت کے رو سے اللہ ہی کے واسطے خاص ہیں یا دوسروں کے واسطے بھی۔ اگر دوسروں

۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰

۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰

[illegible]

و لھذا خلاف شرع و دین و ثواب و عقوبت چنانکہ یوں اللہ انھیں من نضو دین محمد و اجعلنا منہم و اخلد من خلد دین محمد و لا
تجعلنا منہم یعنی خداوند اور لوگ میں محمدی کا نیکو کرے پس انکی ہر دھڑ اور ہر لوگ میں محمدی کی مدد و مجبور دیتے ہیں تو انکی ہر چھوڑ
اور ہر کھولنے میں گناہیں ہر عالم میں کتاب بیان جانا چاہیے کہ دین میں تو تراش کر نا ایسا بڑا کام ہے کہ جسکو دور کر کے نوشتہ میں گریہا اور
دیکھنا نہ ہوتا تھا تو والا سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی گواہی سے بیشک لی ہے خدا جل شانہ کا جیسا حدیث میں آیا ہے کہ فرماتے آنحضرت نے ان اللہ
عقل کل بدعتیک دینا الاسلام ولیا من اولیائہ و ذیہ عن دینہ یہ حدیث سیوطی کے تنبیہ عن بیعت اللہ علی راس کل مائتہ
کے روئے میں ہی حاصل ہے یہ کہ بیشک اللہ تعالیٰ کو ہر بدعت کے خطاب ہوئے وقت جس بدعت کا اگر اسلام پر چھگا ہو سو ویسے رنگ میں پاک ل
نہ کہ اگر کسی اللہ تعالیٰ کے اولیاء میں کا کہ جسکے سبب اللہ تعالیٰ افر کا تو ہی بدعت ہو جسکے بلا کو جو ولایت ایسے شخص کی سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی گواہی

از سر و پا اندازید و الاغضض حق تعالی سے لڑنا ہی ہے۔
 بدعتن و دوسرے کہ لے لے جا رہو تو وہ الاغضض کا دوزخ ہے۔

ہے ثابت ہوئی ہے کہ شخص کی امانت کو خدا والا اور اسکو ستان والا یا ہجرت کرنے والا یا خوار جاننے والا اور شہادت نہ کرنے والا اور
 اسکی لڑائی کو اعلان جاننے والا جیسا حدیث میں آیا ان الله يعقل من عادي اواذنى اواذلا واحسن الى وليه في روايت
 وليه المؤمن فقد اذنت له بالحق وفي رواية فقد استجار بها حتى وفي آخر فقد بارزني بالمحاربة فذكر لي ان
 حدیث کو ابن حجر نے فی زیات الحاکم کی کتاب میں حاصل فرمایا ہے کہ ایک شخص نے کہا میں نے ہجرت کیا یا خوار جاننا ہے
 کسی کو تو ایک حدیث میں ہے کہ دوست مومن کو تو مقرر میں اسکو خوار کر دیا تو انی یعنی میں اسکو لڑائی کا پیغام بھیج دیا تو ایک حدیث میں ہے
 کہ اگر کسی شخص نے غلام یا غلامی لڑائی کو اور دوسری حدیث میں یوں ہے کہ پھر مقرر میں شخص نے مجھے بلایا تو ان کو جب دونوں حدیثوں کو
 سامنے کر کے دیکھے تو یہی پہچان لیں کہ بدعتوں کو دھوکہ نہ دے جو شخص فایم ہوا تو اسکی رد و لی کی امانت کرنے والا اور اسکو یاد دینے والا اللہ تعالیٰ
 سے لڑائی جو قویٰ عزیز غالب علی ہر کسی ہوتا ہے ان کی امانت کی غالب رہے یا نہ دینے یا نہ مغالب و الغلاب یعنی
 حاصل ہے کہ قریش کے جاہل چھوٹے آئے ہیں یا اپنے پروردگار غالب ہیں اور بیشک مغلوب ہو جائیگا وہ شخص جو چاہے کہ اسے بجز غالب پر غالب
 نہ سمجھو کہ کیا ہاں جو حدیث میں در عبارت کی معنی میں فصل پہلا خالق اور مخلوق کی تعظیم اور محبت کے تفرق میں فصل دوم یا میں شہادت
 کے فصل تیسرا یا میں علم کے فصل چوتھا یا میں ہر دہانے کے عین کے فصل پانچواں یا میں ہر مخلوق کے فصل چھٹا یا میں ہر
 بدعت اور اسکی منی اور اقسام اور مدت اور کتنے بعد سے فائدہ نکالو اور اسی فصل میں ہی فکر کا ذکر ہے کا اور یہ کیا مقدمہ ہے حدیث و تفسیر
 کے پہلے التماس ہی خدا سے پاک جلالت کو دانا ہر چیز کا اور حاضر و ناظر جا کر اس سے اس کے کو بطا لہ کریں اور ہر ہر فقر کو سوچ کر دیکھیں جب تک نہیں
 اسکا ذہن نشین نہ ہو کہ نہ برہین سے جو بات آیات احادیث و آثار اور اقوال مجتہدوں کے ظاہر ہو گئی ہو سو کسی کو یہاں نہیں اور انصاف اور فہم
 سے نگاہیں لگا کر نہ گونے فرمائے میں کہ انصاف سمیٹا کشف یعنی واجب کے تابع ہونا علامت اثرات و نمونی ہی یہ بات ایک طرف انصاف
 کہ اللہ پاک جلالت کی خشود کی کسبیت اور فکر و جنات سے در گذر مابری بدعتی ہی پھر آخر اکیں قہار و البطلان شدید کہ اگر کفر سے رہا
 رہے اس روز سے در جائے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ویلن یخاف مقام ربہ جنتان یعنی جو کوئی ذرا اپنے رب کے اقامت کے روز کھڑے رہے سے
 اس کے لئے میں دو جنت میں واللہ یمھدی من یشاء الی سواء السبیل اور یہ بھی جانا چاہئے کہ جو کسی نبی کے جناب میں بے
 ادبی کرے گا انکی امانت کے اراد سے کوئی بات ان کے حق میں کہہ گیا یا ان کے مرتبے کو جو اللہ پاک جلالت نے دی ہے سو گھٹا نیکیا ارادہ کرے گا وہ بیشک
 مرتد ہو گا اگر بن تو یہ کہ اگر تو حدیث و دفع میں رہے گا تو یہ جو مشہور ہے کہ ایسے شخص کا تو یہ حنفیہ کے پاس مقبول ہی نہیں ہی سوا امام سبکی کا
 کی بات ہی جو فرار نہ دے لے لیا ہی کچھ حنفی اماموں کے روایت نہیں کیا اور غریبوں کو کچھ امام سبکی شافعی کی بات کو اختیار کر لینا ضرور
 نہیں بلکہ ہمارے مذہب کے محققین نے خلاف لکھ دئے ہیں سو وہی ہیں جو ان کے لکھنا مومن جیسا غلط دینی درخت کے حاشیہ میں رب الفی کے
 علم میں جو عبارت لکھے سورۃ النحر کی عبارت سمیت ہر ہی ان الکمال وغیرہ تبعوا الزاریتہ والزاری تبع السبکی وغیرہ الیہ
 ای غری القول بعد قول ان السبکی ہولہ یکن من اهل المذہب لم یفرغ احد من علماء الحنفیۃ
 وقد صرح فی التفت معین الحکام وشرح الطحاوی وشرح الطحاوی وغیرہا بان حکمہ کالمزید فقبل توبتہ وطلعا
 و یفعل بما یفعل الملتذا بالصرح قل وان تابل والذی یسئل المتعول علیہ ما فیہ اهل المذہب فان ابتاعنا الذہب
 واجب یعنی مقرر کیا اور غیر نے پیروی کیا ہی فقہ بزرگ کی اور بزرگ نے پیروی کیا ہی سبکی کی اور سبکی کی ہی بقول کی اسکی طرف یعنی

زین الدین علی حدیث میں حضرت علی

زین الدین علی حدیث میں جابری کی اور الحاکم علی

[illegible]

غسلت البیان کرتے والوں کو بزرگوں کی محکمہ کے انکلی امانت و انمولوں نام کرنے والوں کا حکم

عبادت اور طاعت اور قربت اور حسن عبادت کے

[illegible]

بنی انکوئی کہ یہ بات ممکن ہے یا نہیں؟ لیکن یہ بات ممکن ہے کہ اگرچہ اس میں کچھ غلطی ہو سکتی ہے لیکن اس میں کچھ غلطی نہیں ہے۔
 انکے قول میں یہ بات کہ اگرچہ اس میں کچھ غلطی ہو سکتی ہے لیکن اس میں کچھ غلطی نہیں ہے۔
 علیٰ ذلک یہ بات کہ اگرچہ اس میں کچھ غلطی ہو سکتی ہے لیکن اس میں کچھ غلطی نہیں ہے۔
 میں نے اس بات کو سمجھا کہ اگرچہ اس میں کچھ غلطی ہو سکتی ہے لیکن اس میں کچھ غلطی نہیں ہے۔
 آدم کو اولاد میں سے جو شخص پیدا ہوا وہ اس کے بعد سے پیدا ہوا ہے۔
 الا حساسہ میں ہے کہ یہ بات کہ اگرچہ اس میں کچھ غلطی ہو سکتی ہے لیکن اس میں کچھ غلطی نہیں ہے۔
 ہیٰ اللہ کے واسطے سے جو شخص پیدا ہوا وہ اس کے بعد سے پیدا ہوا ہے۔
 فتاویٰ حمادیہ میں ہے کہ یہ بات کہ اگرچہ اس میں کچھ غلطی ہو سکتی ہے لیکن اس میں کچھ غلطی نہیں ہے۔
 العتلة والی غیر ہا و سواہ قصد السجود للہ تعالیٰ وغفل عنہ یعنی بہت جاہلان جو سجدہ کیا کرتے ہیں اپنے مشرکوں کو پس پڑتی ہیں۔
 ہیٰ بر حال میں خواہ یہ سجدہ قبلہ طرف ہو یا غیر قبلہ طرف یا قصد کیا ہو یا سجدہ لیلۃ یا کمال شانہ کا یا غافل رہے اس بات سے یعنی بر حال میں غیر
 کو سجدہ کرنا قطعی حرام ہے اور غیر قطعی حرام ہے بابر نہیں ہے اور وقت العشاء میں ہیٰ ان السجود کا یہ عمل لغیر اللہ تعالیٰ یعنی سجدہ کرنا یا کسی کو سجدہ
 اللہ کے حال میں ہیٰ اور غیر اللہ میں ہیٰ مایفعلوا ومن تعبد الارضین بدی العلماء والعظماء فخرام والفاعل والارضی شانہ
 وہاں یفخران علیٰ وجہ العبادۃ والتعظیم بکفر وان وجہ الختلاص آثار تکبیر اللہ کی بدولت حاصل ہوئی کہ یہ سجدہ نہیں
 کرنا عاملوں و بزرگوں کے واسطے حرام اور اسکو کرنے والا اور اس سے راضی رہنے والا دونوں گناہ گار ہیں اگر سجدہ نیت کے وجہ سے یعنی سلام علیک کے
 عوض میں ہیٰ اور اگر تعظیم اور عبادت کے واسطے ہو تو کفر ہیٰ و حدیث شریف میں آیا ہے یعنی مخلوق ان سجدہ کا حلال ہے اللہ تعالیٰ یعنی تبارک و
 نہیں ہیٰ کسی مخلوق کو سجدہ کرنا کسی ایک کے واسطے سوا اللہ تعالیٰ کے اور دوسرے ایک حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لو کنت
 امر الاحل ان سجد لغير الله لا مرت لمرۃ ان سجد لمرۃ جہا یعنی اگر میں حکم کرنا تو اس کو سجدہ لگایا کرتا تو ہر گز نہ کیا
 ہوتا میں عورت کو کہ سجدہ کیا کرے اپنے مرد کو اور یہ حدیث مشہور ہے صحابہ کور روایت کئے ہیں حدیث روایت کیا اس حدیث کو امام احمد اور ابن
 ابن حبان اور بیہقی نے عبد اللہ بن ابی وقیف سے اور روایت کیا اسکو بطریق نے زید بن ارقم سے اور روایت کیا اسکو ابو داؤد اور بھڑطانی اور حاکم و
 بیہقی نے قیس بن سعد اور ترمذی نے ابو ہریرہ سے اور دارمی اور بیہق نے زید بن ارقم سے اور بھڑطانی نے سراقہ
 بن مالک اور بیہق نے عقبہ بن مالک اور عثمان بن مسلم سے اور روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے عائشہ صدیقہ سے اور بیہق نے ابو ہریرہ سے
 اس طرح ہیٰ مجمع التوامع میں جو سوطی سے ہے اور مشکاۃ میں ہیٰ قیس بن سعد کہ آیا ایک بتی کو گلیا میں اور عثمان کے لوگ کو دیکھا تو سجدہ کیا
 کرتے ہیں اپنے سردار کو جو ہاتھ باندھا تھا پس دل میں کہا میں نے کس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لائق زیادہ میں سجدہ لینے کے واسطے ہے جب
 آنحضرت کی وفات میں آیا بت دیکھا سو بجا عرض کر کہ آیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لائق تر ہو سجدہ لینے کے واسطے پس فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 وسلم نے ارا بنی لومرت بقبری کنت بسجد فقلت لا فقال لا تفعل لو کنت امر الاحل ان سجد لغير الله لا مرت لمرۃ ان سجد لمرۃ جہا یعنی اگر میں حکم کرنا تو اس کو سجدہ لگایا کرتا تو ہر گز نہ کیا

کیا یہ کہا راوی نے قبر کو نہ سجدہ کر دیا پس فرما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پھر سجدت کر (یعنی انتقال کرنے والا سجدہ لینے کے لائق نہیں ہے) اے حکم کیا ہو تا میں کہیں کہ سجدہ کرنے کا تو ہرگز حکم کیا تو تا میں عورتوں کو نہ سجدہ کیا کریں اپنے مردوں کو اور حافظ سید نور الدین نے مشکا کے حاشیہ میں اس حدیث کے ساتھ لکھا ہے وفیہ ارشاد و اشارۃ الی ان المکمل یلین مستحقا للیسجد والعبادة لتغیره

وفیہ ارشاد الی المسحق للعبودية والمیسجد لله الواحد القديم الذی لا یحول حول جنابہ بالتغیر والفساء والذوال
یعنی اس حدیث میں ارشاد ہی و اشارہ اس بات طرف کہ جو ممکن ہی نہ ہو اور سجدہ اور عبادت لینے کے نہیں ہی کو نہ وہ قابل تغیر اور ذوالکیسے
بلکہ نہ ذوالعبودیت ہو اور سجدہ لینے کے وہی ایک اللہ قدیم ہی جسکے خاتمے کو ہم نہیں سکتا تغیر اور ذوال اور ابن حجر مکی قواطع الاسلام
میں لکھا ہے قد صرحوا بان یسجد للصفیۃ یدیی مشایخہم حرام و فی بعض صورتہا تقضی الکفر الی قال
فالکفر ان یعصد للخلق والحرمان ان یعصد لله معطایہ ذلک للخلق من غیر ان یعصدہ لیفہ صاف لکھے عالموں نے
اس بات کو کہ سجدہ کرنا ادا نہ ہو تو کفار کا مشایخ کو حرام ہی اور اسلئے بعض صورتوں میں کفر تو ہا ہی پس کفر کی صورت یہ ہی کہ قصد کرے سجدہ
مخلوق کا اور حرام وہ ہی کہ قصد کرے سجدہ اللہ کا اس مخلوق کی تعظیم کرتے ہوئے بغیر قصد کرنے اس مخلوق کے اور مختصراً قاید کی شرح جو ابوطی
سے ہی سوا میں لکھا ہے وما یفعلہ من تعبد الارض میں یدی العلماء فحرام والفاعل والراضی ہر اثنان وقال امام الشرح

الیسجد لغیر اللہ لغالی علی وجہ التعظیم کفر کذا فی الکافی و فی کفایۃ الشعبی ان یسجد بکفر العبادۃ للسلطان و لا یخفی
النتیجۃ فقد کفر یعنی زمین کو بوسہ دینا عالموں کے روبرو حرام ہی اور کرنا اور اس سے راضی رہنے والا تو گناہ گار میں اور امام غزالی کہا کہ سجدہ
کرنا غیر اللہ کو تعظیم کے قصد سے کفر ہی اس طرح ہی کافی میں اور کفایۃ شعبی میں ہی کہ اگر کسی کائنات سے عبادت کیا تو سجدہ کر کے وقت
اسکو کچھ نیت حاضری نہیں ہی تو مقرر کا نہ ہو وہ سجدہ کرنا لایک لایک اگلے امتوں میں جو سجدہ یعنی مرجع کا تھا سجدہ تحیت کا تھا یعنی
اس وقت سلام کی گاہ میں سر نہ اٹھاتا تھا ہر شریعت میں وہ بھی منسوخ ہو گیا اس واسطے کہ اگلے امت والے تحیت کا سجدہ غیر اللہ کو کرتے کرتے
انکو پوجا ہی شروع کر دینے اس واسطے تحیت کا سجدہ بھی حدیثوں کے رو سے ہر شریعت میں منع ہو گیا اور مولوی اسماعیل صاحب نے اپنے سفینہ
کے تین سو چوبیسویں صفحہ پر لکھا ہے سوغبار اسکا یہی از جملہ امت یعنی امارات کو سجدہ کر دین غیر خدا تعالیٰ یا مخلوقات اگرچہ پیغمبر
باشدا یا قبر شریف یا شانہ ہر چند کہ از جملہ تعلیم و محبت بود انتہی یعنی کفر کے نشانیوں میں ہی سجدہ کرنا اللہ کے غیر کو مخلوق کو سجدہ غیر اللہ پیغمبر
ہو یا قبر شریف یا شانہ ہر چند کہ سجدہ تعظیم و محبت کے جہت سے ہو دیکھو تو مولوی اسماعیل صاحب لکھے سے رضلاف اور علما کے فقط تحیت

کا سجدہ بھی کفر تھا غیر عبادت کا سجدہ کیا تو چاہا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف کو سجدہ کرنا منع تھا تو پھر باب کی قبر کو سجدہ کرنا
یا بر دنیا کتب ہو گا اگرچہ بعض نے تحقیق فقہاء و عقل و نقل کے ماہرین کو بوسہ دینا جائز لکھے ہیں بلکہ انکا باطن ہی اور بے دلیلان جیسا اشارہ
کیا اس بات پر بعد تحقیق معلوم ہی ہے مدارج النبوة کہ کتاب میں لکھا سو عبادت اسکی با عتوں کے فصل میں آتی ہی پھر ان سب حدیثوں سے اور احوال
میں یہ معلوم ہوتا ہے کہ اگرچہ ہر جہاں جہاں یہ لکھا ہے سجدہ کیا کرتے ہیں اور اپنے کو سجدہ لینے کے لائق جانتے ہیں سو بلاشبہ کفر میں ہی ہے
میں وہ بھی کہ جہاں بیان جو مذہب کے لکھے ہیں انکے تھے سو مذہب سے ہی اسکو پرہیز کر دیتے ہیں اور ان میں ایسے مرد پر اگر کسی
اعتقاد پر ہیں تو مقررہ مذہب میں ہی سجدہ کیا کرتے ہیں اور انکی عورتوں پر طلاق و تہا قی ہی نہیں
توفیق نہ ہو سکے اور انکو آویسہ بھی دینا چاہئے کہ اسلام علیکم کہ سجدہ کرنا گویا اسلام علیکم کہ سجدہ جو دم خاتم کلام و زمانہ سے اندر

والاعمال علیہم السلام و انما سجدت لکفری

تنگ چلائی ہی اور توار اور جماع سے ثابت ہوئی ہی سو ایسی سنت کو منسوخ کرنا بھی بہت تو نامزدی شریعت فقہ انبیاء کی ایک نشان ہی اور تارنی شریعت فقہ انبیاء کی ایک نشان
 کفری ہیں سلام کی جگہ پر سجدہ کرنا بھی فخر اور دوسری بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرما چکا ہی الیوم اکملت لکم دینکم یعنی آج ہو گیا میں
 تمہارے دین کو اور اس دین میں مخلوق کو سجدہ کرنا تو منعی ہی ہے سلام کی جگہ پر سجدہ کرنے کی بات اور کوئی دین میں ہو تو ہمارا ہی ہوتا ہے سلام
 پر اس دین کی بروی کے سوا اور دین کی بروی کرنا حرام ہی اور بعضے کہا کہ نہیں کہ اس امر پر سید بنہ ہمارے مشرکوں سے پہنچی ہی طہار کے عالموں کو
 کچھ خبر نہیں کہ انہوں نے انھوں اوراق کی دانی میں ہی لگنے ایسے لڑ لڑاٹھو کیا خبر مشرکوں کو سجدہ کے موئے تہائے نور اس میں ہودہ و تقریر کا سنا جائے
 شائبہ کہ طہران کے واسطے یہ دستاویز فرنگا لے ہو کہ جس سے محرموں کو نکاح میں لانا اور غیر کا مال چورنا اور ہر طرح کا بد کام کرنا باج ہو سکے ہی
 پھر برے دین مان ہیں کو نکاح کرنا کہہ سکتا ہی کہ یہ بھی مشرکوں سے ہمارے سید بنہ پہنچی ہی سچا کر عالموں کو ایسے بھید لے سے کیا خبر سو اسے
 حرام حرام کہہ دے ہیں اصل بھید یہ ہی ہو اسے بعضے پر جو ان جوان رہندہ یوں کو ارشاد کرنے کے بھلنے سے غلو تو نہیں لے جیسے ہیں اور انہیں
 نو بھرتے ہیں نہیں تو ایسے کاماں کا ہی کو کرنے اللہ تعالیٰ تک دے آب ہارنا ایک بات کام کی لکھی جاتی ہی ہو کہ خوب یاد رکھنا عوام مسلمانوں
 پر ضروری و اہم ترین سجدہ لینے والے مشائخوں کے نہ اجاویں وہ بات یہ ہی کہ اگلے سحررات سے صاف کھل ترا کہ سجدہ تین طور پر کرنا ہی
 ایک تونیت سے عبادت کے وہ تو غیر اللہ واسطے کرنا جماع سے کفری و مرائیت سے تحت کے وہ تو گناہ کبیرہ ہی ہو سکوا حالانکہ غیر مولوی سچا ہی جب کے
 قول سے ایسا سجدہ بھی کفری مقبرے قصہ عبادت اور محبت کے جیسا اب اکثر عوام اپنے بیرون کو کیا کرتے ہیں وہ بھی اکثر علماء کے قول سے کفری پھر
 جو بیان مریدوں سے سجدہ لیا کرتے ہیں بغیر ان کے سو کافر موتے ہیں یا فاسق گمراہ اور کافر موتے کی صورتیں پری مریدی خود بخود جاتی رہتی
 اور فاسق گمراہ موتے کی صورتیں ہر جی شریعت کے رو سے بے اعتبار ہو کر اوقات انکی قابل اعتن کرنے کے نہ ہی اللہ تعالیٰ فرمایا اذبحاء کم فاسق
 بلباء فتلحقوا ایسے اگر آوے تم پاس آگیا گاہا خبر لیکو تو تحقیق کرو فقط اسکے خبر برا عمامہ کرنا اور اس اصل کے اتفاق سے خبر فاسق کی دین
 کامو نہیں راست نہ جانتا ہی جیسا جو الاراقین میں خرمیت میں جاری کہہ ہی قالوا اھذا ای علم جواز التوضی یاخبار المسلم بخباہ
 الما واد ان کان ای الخبر علی خلاف فاسق لا یرصد فی یعنی فقہا کہ ہیں کہ وضو کرنا جائز نہیں ہی سنا ہی ہے جس کے یلیدہ ہو سکی مسلمان
 خبر دیا ہو سو اس صورتیں ہی کہ خبر دینے والا عدل اپنے شریعت پر قائم ہو کہ اگر فاسق ہو تو خبر اسکی سامع نہ جانا جائے جب فاسق کی خبر کا حال اس
 کے چھوٹے کامو نہیں ایسا ہو پھر حال اسکے ارشاد کا جو سترے سنے تصوف کے کہنا ہی ہو گیا ہو گا پھر گزرا اسکے ارشاد کو یاور کیا جائے اگر کوئی
 مرید سجدہ لینا حلال جانے والے پر کو مسلمان جانا اور اسکا معتقد نہ تو وہ بھی گمراہ ہوتا ہی اگر سجدہ ہو کو تار ہے اور ویسے ہی کہ تعظیم کرنا بھی کفری
 جیسا نصاب العبادت میں ہی تجسید الکافر کفر یعنی عت کرنا کافر کی کفری اللہ کرنا ہا اور سو سچے کہ بھی جو چیرا اللہ ہی کی تعظیم کے واسطے مقرر
 ہوئی ہو کہ کو غیر اللہ کے ساتھ قصد سے تعظیم کے کرنا کو یا اسکی عبادت کرنا ہی اسلئے غیر کے واسطے رواج کرنا ماننا سجدہ کے منسوخ ہوا جیسا ملا
 علی قاری نے عین العلم کی شرح میں کہا سو عبارت اسکی یہ ہے کہ لا یجوز ان یسجد لحدہ لا یجوز ان یرکع وکذا القیام علی
 بیدہ الوقوف فی الصلوۃ لحدث من سرہ ان یمثل لہ الرجال قیاماً فلیستبوء مقعداً ثم یسجد رواہ ابو داؤد و الترمذی
 یعنی جیسا جائز نہیں سجدہ کرنا کسی کا کسی کو و ایسا ہی جائز نہیں رکوع کرنا کسی کو اور سبط جائز نہیں کھڑے رہا کسی کی تعظیم کے واسطے جیسا
 نماز میں کھڑا رہنے میں کہونکہ حدیث میں ابو داؤد اور ترمذی کہ آیا ہی کہ جسکو خوش آوے کھڑے رہنا لوگوں کا اپنی تعظیم کے واسطے پس جائے
 کہ مقرر کر لے اپنے جتنی کہ جگہ لگ سے و فرج کے یہ سب کھٹ کر خود پروردگار جلالت نے فرمایا ہی تو موصوفہ اللہ فائزین یعنی کھڑے رہو

اللہ کے لئے اور جسے پھر دوسرے کا تعظیم کے واسطے اسطرح سے کھڑے نہ کیا کہ اس کا عقل ضرور اسطرح طواف کرنا ہے اسباب سے پھر اس کا اللہ
کی کو خاص ہی پھر دوسری چیز کے اسباب اس کی تعظیم کے واسطے نہ پھر جائے اللہ تعالیٰ جل شانہ فرمایا ویل یطوفوا بالبلدیت العتیق یعنی چاروں
طرف کر کے طواف کر کے پھر کھڑے ہوئے اسباب سے پھر اگر کوئی منزل یا مسکن ہے تحقیق جیسے کہ مسجدوں کو غیر اللہ کے واسطے یا اللہ کے سوا
دوسری چیز کے طواف کو جائز نہ لکھا ہو تو مرد و دیہد و نوجوان و بزرگ و عورت و بچہ و غرض کہ تو اسے پھر مرد و عورت کو مسند کرنا جائز گراہ کا
کام ہی اور محمد بن اسماعیل نے سرائط الابرار میں کہا العبادۃ للہ الذی بالقیام والکرم والیسجد والصوم والطواف
والمالیۃ کا خارج جز من المال امتثالاً لامرہ مختصراً تعالیٰ فاذا لله تعالیٰ بتوحید العبادۃ لا یتیم الا ان تکون الدعا
کلہ لله تعالیٰ والدعاء فی الشدائد لا یتیم الا لله وحده ولا استغاثۃ باللہ وحده والخیرہ وجميع انواع العبادۃ فمن
القیام تذللاً والکرم والیسجد والطواف کلہ لا یتیم الا لله ومن فعل ذلک المخلوق من حی اومیت سوا اللہ کان ملکاً
اونبیا وولیا وشجراً او قبلاً او جنیا فقد اشرک فی العبادۃ وان اقر بالہ وحده منہ عبادت بذل جسیا قیام اور رکوع و
سجدہ کرنا اور روزہ رکھنا اور طواف کرنا اور عبادۃ مالی جسیا مال میں سے کچھ نکالنا اللہ کے حکم کی فرمانبرداری کے واسطے یہ عبادتیں مخصوص ہیں بعض
کو پسند اور کرا اللہ کو عبادت تو جہ میں بھی پورا ہوتا ہے کہ ہو در عامانگہ سب سے اور کیا بنا سختی میں نہ ہو اگر سے مگر اللہ ہی کو اور فرما کرنا اللہ
ہے ہے ہوا و زنج کرنا اسی کے تقریب کے واسطے اور سب طرح کی عبادت جیسے کھڑے رہنا زنت سے اور رکوع اور سجود اور طواف ہی سب کو اور کسکو
مگر اللہ ہی کو اور جو کوئی کیا ان کا منو لو کسی مخلوق کی تعظیم کے واسطے خواہ وہ جیسا ہے یا موافق شریعت ہو یا غیر یا ولی یا جہا یا قریا بھوت سو
وہ ترک کیا عبادتیں اگر چہ اور رکھا ہو اللہ کے ایک ہے گا اگر کوئی جاہل گراہ کہے کہ سید محمد بن اسماعیل نے بکا کام کیا جنوبی ولی و فرشتے کو ایک
ہی اری میں شیطان اور درخت و قبر کے ساتھ کر کیا بے خبری ہے ادبی ہی اس جاہل سے کہا جائے اور میں تیرے استاد پر جو تو نے ایسی بات کہا
بھلا تو قاضی عیاض کو کیا کہتا ہے جو اپنے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ سب عبادتیں اسکی ہیں اللہ بنی اشر کو عبادۃ الاوثان والملك و
الشياطين والشمس والنجوم فذلک کفر باجماع یغزوہ لوگ جو ترک کرتے ہیں تو ان کی عبادت کر کے یا فرشتوں کی یا شیطانوں کی یا سورہ کا
ستاروں کی یا سورہ کا اجماع سے دیکھو تو فرشتوں کا احترام اور بزرگی کرنا فرض ہے مسلمانوں پر جسیا نبیوں کی اور ایمان لانا یا فرض ہے جسیا سورہ
اور شیطانوں کی عبادت کرنا کفری کہا پھر قاضی عیاض کے حقیقہ کیا کہتے ہوا اور اگر اس پر مکتوسی ہو تو پھر دیکھو امام زروق نے شرح میں عیضہ
امام غزالی کے کہ سب عبادتیں اسکی ہیں بخرق العبادۃ للک والنبی والرسول والولی والشیطان والساحر یعنی عادت خرق کی جا
ہی فرشتے واسطے اور پھر کے واسطے اور ولی کے واسطے اور شیطان کے واسطے اور ساحر کے واسطے یعنی ان سب خرق عادت یعنی کرامت و قدرت پر
ظاہر ہونے میں سب کو دیکھو تو امام زروق نے اس مقدمے میں فرشتے اور نبی اور ولی اور شیطان اور ساحر کو برابر کر دیا اور کہا کہ ان سب خرق عادت ظاہر
ہوتی ہیں اور ان سب کو جو بعض نے واجب التعظیم میں اور بعض واجب التوقیر میں ایک ہی لڑی میں جمع کر دیا اور امام زروق تو صوفیہ کے اماموں سے اور فقہاء
کے مقدمہ اور کسی ہی پھر لکھا کہ تیرے مولیٰ کہدوسید محمد بن اسماعیل میں کو غریب دیکھنے کے لئے عرض کر کے نہ کہہ بھولے اب دم دبا کر خطاب
اسکی خدمت میں ہو عرض ہے کہ اتنی بات پر بکفر کرنے کا شوق ہو تو پہلے قاضی عیاض اور امام زروق کی کس بات واسطے کفر کر دے پھر مولوی سید
محمد بن اسماعیل کی بکفر کا کچھ غور نہیں کیا یہاں سے پہلے کے مطلب طرف آئیں اور بجز الایق میں جو بڑی معتبر شرح ہے کثر الدقائق کی زین ابن کثیر

فقال فرشتہ بھوت ہوتی و ایک طرف سے لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ فرمایا ویل یطوفوا بالبلدیت العتیق یعنی چاروں طرف کر کے طواف کر کے پھر کھڑے ہوئے اسباب سے پھر اگر کوئی منزل یا مسکن ہے تحقیق جیسے کہ مسجدوں کو غیر اللہ کے واسطے یا اللہ کے سوا دوسری چیز کے طواف کو جائز نہ لکھا ہو تو مرد و دیہد و نوجوان و بزرگ و عورت و بچہ و غرض کہ تو اسے پھر مرد و عورت کو مسند کرنا جائز گراہ کا کام ہی اور محمد بن اسماعیل نے سرائط الابرار میں کہا العبادۃ للہ الذی بالقیام والکرم والیسجد والصوم والطواف والمالیۃ کا خارج جز من المال امتثالاً لامرہ مختصراً تعالیٰ فاذا لله تعالیٰ بتوحید العبادۃ لا یتیم الا ان تکون الدعا کلہ لله تعالیٰ والدعاء فی الشدائد لا یتیم الا لله وحده ولا استغاثۃ باللہ وحده والخیرہ وجميع انواع العبادۃ فمن القیام تذللاً والکرم والیسجد والطواف کلہ لا یتیم الا لله ومن فعل ذلک المخلوق من حی اومیت سوا اللہ کان ملکاً اونیبا وولیا وشجراً او قبلاً او جنیا فقد اشرک فی العبادۃ وان اقر بالہ وحده منہ عبادت بذل جسیا قیام اور رکوع و سجدہ کرنا اور روزہ رکھنا اور طواف کرنا اور عبادۃ مالی جسیا مال میں سے کچھ نکالنا اللہ کے حکم کی فرمانبرداری کے واسطے یہ عبادتیں مخصوص ہیں بعض کو پسند اور کرا اللہ کو عبادت تو جہ میں بھی پورا ہوتا ہے کہ ہو در عامانگہ سب سے اور کیا بنا سختی میں نہ ہو اگر سے مگر اللہ ہی کو اور فرما کرنا اللہ ہے ہے ہوا و زنج کرنا اسی کے تقریب کے واسطے اور سب طرح کی عبادت جیسے کھڑے رہنا زنت سے اور رکوع اور سجود اور طواف ہی سب کو اور کسکو مگر اللہ ہی کو اور جو کوئی کیا ان کا منو لو کسی مخلوق کی تعظیم کے واسطے خواہ وہ جیسا ہے یا موافق شریعت ہو یا غیر یا ولی یا جہا یا قریا بھوت سو وہ ترک کیا عبادتیں اگر چہ اور رکھا ہو اللہ کے ایک ہے گا اگر کوئی جاہل گراہ کہے کہ سید محمد بن اسماعیل نے بکا کام کیا جنوبی ولی و فرشتے کو ایک ہی اری میں شیطان اور درخت و قبر کے ساتھ کر کیا بے خبری ہے ادبی ہی اس جاہل سے کہا جائے اور میں تیرے استاد پر جو تو نے ایسی بات کہا بھلا تو قاضی عیاض کو کیا کہتا ہے جو اپنے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ سب عبادتیں اسکی ہیں اللہ بنی اشر کو عبادۃ الاوثان والملك و الشياطين والشمس والنجوم فذلک کفر باجماع یغزوہ لوگ جو ترک کرتے ہیں تو ان کی عبادت کر کے یا فرشتوں کی یا شیطانوں کی یا سورہ کا ستاروں کی یا سورہ کا اجماع سے دیکھو تو فرشتوں کا احترام اور بزرگی کرنا فرض ہے مسلمانوں پر جسیا نبیوں کی اور ایمان لانا یا فرض ہے جسیا سورہ اور شیطانوں کی عبادت کرنا کفری کہا پھر قاضی عیاض کے حقیقہ کیا کہتے ہوا اور اگر اس پر مکتوسی ہو تو پھر دیکھو امام زروق نے شرح میں عیضہ امام غزالی کے کہ سب عبادتیں اسکی ہیں بخرق العبادۃ للک والنبی والرسول والولی والشیطان والساحر یعنی عادت خرق کی جا ہی فرشتے واسطے اور پھر کے واسطے اور ولی کے واسطے اور شیطان کے واسطے اور ساحر کے واسطے یعنی ان سب خرق عادت یعنی کرامت و قدرت پر ظاہر ہونے میں سب کو دیکھو تو امام زروق نے اس مقدمے میں فرشتے اور نبی اور ولی اور شیطان اور ساحر کو برابر کر دیا اور کہا کہ ان سب خرق عادت ظاہر ہوتی ہیں اور ان سب کو جو بعض نے واجب التعظیم میں اور بعض واجب التوقیر میں ایک ہی لڑی میں جمع کر دیا اور امام زروق تو صوفیہ کے اماموں سے اور فقہاء کے مقدمہ اور کسی ہی پھر لکھا کہ تیرے مولیٰ کہدوسید محمد بن اسماعیل میں کو غریب دیکھنے کے لئے عرض کر کے نہ کہہ بھولے اب دم دبا کر خطاب اسکی خدمت میں ہو عرض ہے کہ اتنی بات پر بکفر کرنے کا شوق ہو تو پہلے قاضی عیاض اور امام زروق کی کس بات واسطے کفر کر دے پھر مولوی سید محمد بن اسماعیل کی بکفر کا کچھ غور نہیں کیا یہاں سے پہلے کے مطلب طرف آئیں اور بجز الایق میں جو بڑی معتبر شرح ہے کثر الدقائق کی زین ابن کثیر

تشریح کے تحت میں لکھا ہوں ان الخیات العبادۃ القویۃ والصلوات العبادۃ الفعلیۃ والطیبات العبادات المالیۃ
بجميع العبادات لله تعالى لا يستغفرونه ولا يقرب بشئ منه الى ما سواه یعنی تحت قوی عبادت میں اور صلوات پر
عبادت میں اور طیبات میں عبادت میں ہونے سے بسبب عبادت ان اللہ ہی کے واسطے نرا اور میں اس کے سوا اور کوئی ان عبادت کو کا حق دار نہیں ہے اور کوئی
عبادت ان عبادت تو نہیں کسی اور کے تقرب اور خوشنودی کے واسطے کیا جائے اور امام علامہ حافظ فہامہ شمس الدین ابو عبد اللہ مشہور ابن القیم نے زاد
المعادی میں خبر العباد کی کتاب میں کہا حلق الراس ثلثة انواع احدھا نساك وقربة والثاني بدعة وشرك والثالث حلقة و
دواء فاول الخلق في احدى النساكين الحج والعمره والثاني خلق الراس لغیر الله كما يفعل المریدون لشیخهم فان خلق
الراس خضوع وعبودية وذلل ولهذا كان من تمام الحج وان عند الشافعی رکن من ارکان الایم الا بد فان وضع النواصی بین
یدی ربها خضوعا عظمتا ونذلا لا لغیرہ فھو من ابلغ انواع العبودیۃ ولهذا كانت العرب اذا ردت اذلال الاسیر
منھم وعققتھن حلقوا راسه واطلقوا الى الن قال واشرف العبودیۃ الصلوۃ وقد تقاسمھا المتشیخون والمتشبهون بالعلماء
والجبابرة فاخذوا المتشیخون اشرف ما فیہا وهو السجود واخذوا المتشبهون بها العلماء منھا الركوع فاذا لقی بعضھم رقع
لکما یرکع المصلی لربہ سوا واخذوا الجبابرة منھا القيام فبقوم الاحرار والعبد علی مرؤسھم عبودیۃ لھم وہم جلوا
وقد نہی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عن ہذہ الامور الثلاث علی التفصیل فھی عن السجود لغیر الله تعالى وقال لا یبلغی
لاحد ان یسجد لاحد وتحریم ہذا معلوم من الدین بالضرورة وقد صح عند صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انہ قبل لہ الرجل
من ایلقی اخاہ او صدیقہ یلقی ینحني لہ قال لا الحدیث راویضا الا غناء عند الختۃ سجود فیہ قولہ تعالی فادخلوا
الباب سجدا ای مخننین والا فلا یمکن الدخول علی الجبابہ وصح عند صلی اللہ علیہ وسلم انہی عن القيام للرجل وهو
جالس كما یفعل الاعاجم بعضها لبعض والحاصل ان النفس الجاہلیۃ الضالۃ اسقطت عبودیۃ الله تعالی سبحانہ
واشركت فیھا من تعظم من الخلق فیسجد لغیر الله وركعتہ وقامت بین یدیه قیام الصلوۃ وحلفت لغيره تعالی
ومذرت لغيره وذبحت لغيره وطأنت بغير یدیه وهو لا ھم المضادون لدعوة الرسول وہم الذین قال تعالی فہم
ومن الناس من یخذل من دون الله اندا کما یعنی نرندھان میں قسم پر پورا کرنا ہی ایک ان میں سے عبادت اور قربت ہی دوسرا
بدعت اور شرک تیسرا حاجت اور دوائس اول قسم جو نرندھانے کی ہی سوچ میں یا عمرے میں ہی دوسری قسم کا نرندھانا اللہ کے غیر کے واسطے
جیسا مرید اپنے پیروں کے واسطے کیا کرتے ہیں اور نرندھانے کا کیسے واسطے اپنی عاجزی بتانا ہی اور بندگی اور ذلت ظاہر کرنا اور اس واسطے سر
نرندھانا حج کا تم ہی اور وہ شافعی کے نزدیک حج کے رکون ہے ہی حج نہیں تمام ہوتا ہی مگر اس سے کیونکہ انارکھنا سرکہ بالونکو انکے مالک ہی
کے حضور میں لازم ہی فروتنی سے اسکی عظمت کے لئے اور اپنی خواری سے اسکی عزت کے لئے اور وہ بہت بری عبادت کے قسم لے لے اور اسی واسطے عب
جب ارادہ کرتے تھے اپنے قید کو ذلیل کے چھوڑ دینے کا تو اسکا نرندھانے کا چھوڑ دیتے تھے اور بری عبادت نمازی سرکو بانٹ لئے ہیں چھوٹے
مشائخ اور عالموں کے بھیسوالے اور تکبر امیران سولے لئے چھوٹے مشائخون نے اس میں سے بری بزرگ چیر کو جو سجدہ ہی اور لئے عالموں کے بھیسوالوں نے
اس میں سے رکوع کو چھوٹا ہی ان میں کا ایک دوسرے تو رکوع کرتا ہی اسکو بار جیسا مصلی اپنے رب کو رکوع کرتا ہی اور تکبر امیروں نے ان میں
سے قیام کو لئے سوکھتے رہتے ہیں غلامان اور آزادان انھوں نے دوسرے کھڑے رہتے ہیں انکی بندگی اور تعظیم کے واسطے اور منع کئے ہیں رسول خدا

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان مومنوں باتوں سے تفصیلاً اور منع کے سجدہ کرنے سے اللہ کے غیر کو اور فرمائے کہ چاہیے کسی کو کہ سجدہ کرے کسی کو اور
حرام ہونا سجدہ کیا تو سب مسلمان جانتے ہیں کہ دین کے ضروری چیزوں میں سے ہے اور حدیث صحیحہ کی گئی ہے پوچھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کہ کوئی مرد اپنے بھائی یا دوست سے ملاقات کرنا ہی تو کیا چھکے اسکے واسطے فرمائے کہ نہیں یا اور چھکنا سلام علیک کی جگہ پر سجدہ کرنا ہی اور اسی
بات میں ہی فرمودہ اللہ تعالیٰ کا ہے وادخلوا الباب سجدا یعنی داخل ہو دو اور میں سجدہ کرتے ہوئے بیٹے چھکے ہو اور سجدہ سے یہ مراد
نہو تو پیشانی کے چھل داخل ہونا ممکن ہی نہیں اور صحیح حدیث ثانی ہی کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم منع کی گھر سے راکرے کو اس کی کٹھن کے واسطے
جو بیٹھا ہو حاصل یہ ہے کہ گراۓ ہوں نے اللہ کی عبادت کو نہ کر رہا ہوں اور نہ لگ رہا ہوں جسکو خلق میں بزرگ سمجھتے ہیں پس سجدہ کرتے ہیں اللہ کے غیر کو
اور رکوع کرتے ہیں اسی غیر کو اور گھر سے رہتے ہیں اسکے روبرو نماز کا سا گھر سے رہنا اور نہ ہندھاتے ہیں اللہ کے غیر کے واسطے اور نہ رکرتے ہیں
غیر اللہ کے واسطے اور نہ سج کرتے ہیں اسکے غیر کے تعجب کو واسطے اور طواف کرتے ہیں اللہ کے گھر کے سوا اور جگہ کا اور بے لوگ خلاف کرنا ہوا میں
پس جو خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دعوت کا اور ایسے ہی لوگوں کے حق میں فرمایا اللہ تعالیٰ ومن الناس من یفتن من دون اللہ انکاد ان یفتن
اور بعض لوگوں میں سے ہیں جو کہتے ہیں سو ا خدا کے شریک یا تم قرطبی نے اپنے ذکر سے میں ایک بیت ابن المبارک کی ذکر کیا ہے جو اس مقام کے
مناسب ہے سو وہ بیت یہ ہے شعر وحل افسد الدین لا الملوک ولا حبار سوء و رہا بھانچا یعنی بھگتار سے نہیں دین کو کو گناہ و فساد
اور بے عمل عالمان اور غلامان و فساد شیخ نسیر ابن القیم کے قول سے صاف کھل پڑا کہ جاہل لوگ جو بچوں کے سروں پر بزرگوں کے نام سے چوٹیاں لکھا
کرتے ہیں جیسا کہ میں کہہ چوٹی ہلانے پر کہ نام کی ہی اور یہ چوٹی ہلانے والی نام کی اور ہو سکے تو اس بزرگ کی قبر کے جا کر وہ چوٹی منڈھاتے
میں اور اعتقاد ایسا رکھتے ہیں کہ ایسا کرنے میں اس بزرگ کی خشود ہی ہے اور وہ بزرگ اس بچے کے حمایتی بن گئے اور اس کی تقدیر میں بدی ہو تو
اسکو بدلا کر اچھی تقدیر کر گئے یہ کام اور یہ اعتقاد مشرک ہی اللہ ہست و اور اسی قسم جو بعض لوگ منڈھن بچکا کسی بزرگ کے قبر کے پاس کر والے
میں اور اس میں رکت اپنی اور خشود ہی اس بزرگ کی منظر رکھتے ہیں چاہیے اب بہت سے لوگ اس میں مبتلا ہیں تجارت کے واسطے اور منڈھانے کا رسم
یہود کے دین میں جاری تھا اور یونان وغیرہ کے بت پرستوں میں بھی متبول تھا کہ بتوں کے پاس جا کر منڈھاتے اور منڈھون کے مذہب میں آج
کل معمول ہے چاہیے تربتی اور کاسی کو جا کر مر اور راحی اور موصفہ منڈھواتے ہیں اور انکا مثل مشہور ہے گھر سے نہ تیر تھ گئے منڈھ منڈھ تھ
ہے یہ اچھے معتقدان ہیں کہ پیروں کے قبروں کو بالان چڑھاتے ہیں ایسوں کو اگر بال کے ہے تو بچا ہی نعوذ باللہ منہائے سب کام کرنے سے ظاہر ہوتا ہے
بھید اس حدیث کا جس میں آیا ہے کہ فرمائے مرد عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے آخری دو میں میری امت میں سے جو جو مشرکوں میں مل جاؤ گئے
یہاں تھیں ان رضی اللہ عنہ کی حدیث میں جو مشکاة کی کتاب الفتن کے دو سر فصل میں ترمذی سے روایت ہے سو آیا ہی کا تقوم الساعة حق تلحق قبایل
ان امة بالمشرکین وحقی لعبد قبایل من امة الا وناں یعنی قیامت آنی کی نہیں یہاں تلک مل جاویں گی کہ وہ میری امت میں سے مشرکوں
میں اور یہاں تلک پوچھیں گی کہ وہ میری امت کے دشمنوں کو نہایہ میں جزری کے لکھا ہے کہ کبھی اطلاق کرتے ہیں وشن کو بے صورت چیز پر بھی
یعنی سے وشن وہ چیز تھری کہ جسکو پوچھنے والے پوچھا لیا کرتے سو اللہ تعالیٰ کے جمع الغوائد کی ایک حدیث میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمائے اللہم لا تجعل قبری وثناً لیعد یعنی الہی وثن نہ بنامیری قبر کو جو پوچھ جاو اور عبدی بن حاتم کی حدیث میں آیا ہے کہ گلے میں انکے سونے
کے صلیب تھی تو آنحضرت نے دیکھ کر فرما کہ پھینک دے اس وشن کو اس حدیث سے ظاہر ہوا کہ نام کے مسلمان جنگی و تعظیم کو تعجب کی سی کر میں تو سے
اسکے وثنان بنے ہیں خواہ وہ چیز قبر پر خواہ جھنڈا یا شہداء اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا یا جنتنبوا الرحمن من الا وناں یعنی سو بچتے رہو بتوں کی

بچتے رہو بتوں کی

گندگی ہے یا عازا اللہ منہا اور ہم بھی جانا چاہئے کسی صحابی نے سرور عالم کے نام سے اپنے کسی بچے پر جوڑی رکھا نہیں اور منہا اپنے بچے کا حضرت
کی قرینہ کے پاس کیا نہیں اور سبط تابعین پر بیع تابعین اور چار امام اور کوئی محدث اور کوئی شیخ فقیہ عالم ایسا نہیں کیا بعد
وہ جس علم والہ سے کہ کوئی جانا نہیں سو بات یہ جان لئے اور کوئی نہیں کیا سو کام یہ کرے لگے اور من کی دانش پر اور تمام مرندھا کر
فقط جوڑی رکھنا اگر کسی بزرگ کے نام سے ہو تو رعیت میں منع ہے جیسا حدیث میں آیا ان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رای غلاما

قد حاق بعض راہد و ترک بعض فہام عن ذلک وقال اہل قلا وذر واکلہ رواہ الشیخان والنبائی وابو داؤد
یہ تحقیق سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک چھوکرے کو دیکھے کہ کچھ مرندھا ہوا ہے اور کچھ چھوڑا ہوا تو منع فرما سے اس کے لوگوں کو اس کام
سے اور فرما سے مرندھاؤ تو پورا مرندھاؤ اور چھوڑو تو پورا چھوڑو روایت کیا اسکو مسلم بخاری نسائی ابوداؤد نے اور ابوداؤد کی حدیث میں
ہی انس سے کہ پیغمبر خدا نے ایک چھوکرے کو دیکھے کہ جس کے سر پر زلف تھے سو فرمائے اہل قلا ہلین یعنی مرندھاؤ میں دونوں زلفوں کو آؤں
بزرگ کی خشوعی جانگاہ چھوڑنا اور مرندھاؤ تو ترک ہی اللہ تعالیٰ ہدایت دیگا اور سبط ترک کی علامت ہی کسی پر کی خشوعی و تقرب ارادہ

سے اپنے کو اسکا بندہ کہنا اسکو ترک کر کے التسمیہ یعنی نام رکھنے میں ترک کرنا کہتے ہیں کیونکہ اس کام میں ایک نوع کا ترک ہی اللہ پاک جلالت کے ساتھ اور ایک
نوع کی ہمسری دنیا ہی بندے کو خالق کے ساتھ اسو اسطے کہنا ملا علی قاری نے مسیح لازم میں لھا التسمیہ بعد النبی فظاہر کفر الہ از
یوادبہ معنی المملوک یعنی نام رکھنا عبد النبی کر کہ سبط اس کام سے کفر تو ہا ہی کر یہ کہ ارادہ کیا جاوے بعد سے معنی مملوک کی پس سوقت
میں کفر تو نہ ہو گا پر نام رکھ لینے والا چھوڑنا چھوڑنا کیونکہ آپ زاد رہے جو اپنے کو مملوک سمجھا اور اگر معابد کا خادم سمجھا کہ نام رکھا تو کفر سے

تو چھوڑنا پر ایہام کو کافراں اس صورت میں حرام ہو گا جیسا ابن حجر مکی مفتی بلذللہ الحرام اپنی کتاب تحفہ میں کہا و یحرم مملک المملوک کان ذلک
لینس لعبد اللہ تعالیٰ وکذا عبد النبی والکعبۃ والدار وعلی والحسین کا یہام التسمیہ یعنی حرام ہی سبکو شہنشاہ کہنا کیونکہ
یہ صفت کسی غیر امت میں نہیں ہی اور اسطرح حرام ہی نام رکھنا عبد النبی کر کے یا عبد الکعبہ یا عبد الدار یا عبد علی یا عبد الحسین کیونکہ اپنے نام میں
وہم ترک کا ناہی ہر چند نام رکھنے والا ترک ارادہ کرے اور شیخ العلما عبد الغفر بن زین الدین بھی فتح المعین میں ایسا ہی کہا مع عبد
اسکی یہی و یحرم التسمیہ بملک المملوک وقاضی القضاۃ وکذا عبد النبی الخ بیان قرآن وحدیث میں کسی جا پڑا قاضی کا مولیٰ

غلام پر مجاز کے رو سے آیا ہی لیکن جو مولیٰ خریدہ نہیں ہی اس پر طلاق عید کا جائز کے رو سے بھی آیا نہیں اگر وہ مولیٰ تو کہیں نہ کہیں وارد ہوا ہوتا۔
اور آپ زاد ہوئے کیسکا بندہ کہلاتا میں حال سے باہر نہیں یا تو اسکی تعظیم و تقرب و راسخی ذلت و عاجزی بتلانا مقصود ہی بہ توصف
شرک ہی یا فقط بر و فکی پیروی ہی اس میں بھی وہم ترک آتا ہی وہ یہ تو حرام ہی جیسا معلوم ہو چکا یا اس سے خادم کی معنی ارادہ کیا ہی یہ توصاف
چھوڑے ہی کیونکہ نہ انکی خدمت کرنا ہی نہ انکے فرمان بجالانا ہی پھر تہ خادم کہلاتا چھوڑے نہیں تو پھر کیا ہی وایت ہی امام ابو یوسف ایک بار چٹان
رشید کے وزیر کی گواہی کو رد کئے تو بادشاہ سب کا چھوڑا تو کہے کہ ایک روز اس وزیر سے میں نے سنا ہوں کہ تجھے کہا کہین تیرا بندہ ہوں پھر اگر تیرا مولیٰ
خود خریدے ہی تو ایسے بندے کی گواہی مقبول نہیں اگر تیرا مولیٰ خریدہ نہیں ہی چھوڑے تو تھکے کہا ہی چھوڑے کی گواہی بھی رد ہی دیکھو تو ابو یوسف
نے آواز کے حق میں نہ بجا کر موانے نہ خادم کی معنی کو غدر جانے یہ قصہ ترغیب لصورۃ میں بھی موجود ہی پھر تم کس نام کی مولیٰ ہو جیسے غدر و ن کو
سند کرتے ہو اور تجھے معلوم نہیں کیا کہ کوئی صحابی اور کوئی تابعین اور کسی تبع تابعین نے اور کوئی ایک بل بیت کے اماموں میں ایسے معذور
اور تابعین کے نظر کرتے اپنے کسی فرزند کا نام عبد النبی نہیں رکھا اگرچہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اور پیروی نے غالب تھی پر منہا

جیسا کہ اسے درست بنے جو اپنے بندے کو گئے برائی فرمانبرداری سے کوئے کوئے چھپنے لگے اور اپنے غم و شادی میں انکے رسموں کو بندہ و نکاح کو خستہ کرتے اور سرباپن حضرات کے مخالف بننے پھر سپردِ دعا و اعلیٰ کا چلا جاتا ہی اس محل میں متاعِ عابدیت کا خوب کہا ہی سے نام عبد الباقی علام کا کام دیکھو تو سارے شیطانِ رُشاہِ جلیان کے اور سے میرا رُشاہِ نام کی ہی علام جلیانی ڈبل بے غائے نمک حرام غلام ڈا ایسے جلیون کی ہی ثنا خوانی ڈا سچ ہی لاخیرۃ العید حدیث کہ علامون میں خیری فانی ڈا سچھ ہی بے وفا غلام ایسے ہی ہوا کرتے ہیں خداوند فرمائے کچھ آب کرتے ہیں کچھ لاخیرۃ العید یہاں ایک لطیفہ لکھا جاتا ہی کان دھر کر سنو کہ ایک شخص عبدالحسین کہلاتا تھا کسی موجد نے اس سے پوچھا کہ تم خدا کے بندے ہو پھر امام حسین رضی اللہ عنہ کے بندے کیسے بنے کہا کہ میں امام حسین کا غلام ہوں تب وہ پوچھا کہ تم کو یہ تمہارے خدا علی کو امام حسین مولیٰ یا جہاد میں بندے کہتے تھے کہا نہیں تیرے موجد نے کہا پھر تم بے سبب عبدالحسین کہلانے میں جھوٹے ہو ایسا نام کیوں رکھو جس کے سبب ہمیں جھوٹے سمجھ پڑتا ہی تب عبدالحسین نے جواب دیا میں اس واسطے کہلایا ہوں کہ امام کے عہدیت کے طویل دنیا اور آخرت میں بچ نکلوں موجد نے کہا کہ خدا کے مافوقان بندے تو خدا کے ماتھے سے ہی نہیں سکتے امام تو خدا کے بندے ہیں پھر بندے کے جھوٹے مافوقان بندے خدا کے ماتھے سے کیونکر بچ سکیں مگر تم اللہ تعالیٰ کو تمہارے مافوقان تھکنے والا نہیں اس آیت سے عبرت پکرو و بخدا عود

اللہ والذین آمنوا وما یجدون الا انفسہم وما یشعرون - طرہ جگ ہنسائی یہی کہ بعضے بے شعور و ن نام اپنے بچکا کلب علی بنی علی کا لکھتے ہیں یہ لو کہ انہیں سمجھے کہ جس مکان میں اللہ کا کتا رہتا ہی اس مکان میں رحمت پروردگار کا کتا زنی نہاں پھر جس گھر میں حضرت علی کا کتا رہتا اس مکان کے گرد و پیش اللہ تعالیٰ کی رحمت کا سکون زول فرمائی کہ نہ کبھی سچ کئے کے جب نہ شامت ہو جھوٹے کئے کسی کی شامت ہو کی اللہ کی پناہ آورد و سر مسلمانوں کو چاہئے کہ حبیب اللہ کے کئے کو گھر میں آئے اور رہیں نہیں دیتے ویسا ہی اس جھوٹے کئے کو آئے اور نہ یہ یاد کہ دخل الملک فی بیت فیدخل الحدیث اپنے نہ انکے فرشتے اس گھر میں جس گھر میں کتا رہتا ہی اور بعضے پروردگار کو بوجھ و کام رکھنے میں یہاں ملک ملو کئے میں کہ ترک کی دین پر پہنچ گئے حبیب کسی بزرگ کا نام عبد القادر رہا تو معتقد لگا اپنے فرزند کا نام غلام عبد القادر رکھا ہی شاید بندہ اللہ کا کہلانے سے ترما ہی یا غلام اس بزرگ کا کہلانے سے فات پر کہ تل جاتے ہیں اور عمر اس کی زیادہ ہو ہی اور وہ بزرگ سوا پنا جان ملک کسی کیا کہ نیلے کر کہ اعتقاد کی ہی بخلاف عبد القادر کہلانے کہ اس پر تقدیر اللہ کی جاری ہو تی کوئی اس کا سہارا نہیں اسلئے اس بزرگ کا بندہ ہدایا نہ بزرگ عبد القادر نام اس اپے جھوٹے غلام کے اور اس کے تقدیر کے دیمانے آتا جا کر اس کے بلیات کو الگ الگ دیو نیلے ایسا عقیدہ ترک نہیں تو پھر کیا ہی بلکہ اگر ایسے را دیسے غلام حسین یا غلام حسن اپنے فرزند کا نام رکھا تو بھی ترک ہوتا معاذ اللہ یہ مصرع اس پر تھک پڑتا ہی ع سرکش خباں گرفت غلام شد نہ سوا اسکے جب قیامت میں ہر ایک کو اسے نام سے پکار نیلے تو جس کا نام خدا کا بندہ کر کے ہی سوا اس کو تو نام کی بات شرمندگی ہو گی پھر جس کا نام غیر اللہ کا بندہ کر کے ہی سوا اس کی رسوائی میں کیا شک ہی سے زیرا کہ اللہ کا بندہ عرصات کہان بندہ خالوت است و این بندہ غیر اور ایک آیت سے منع ہوا ایسے ناموں کا لکھنے عبد الباقی اور عبد الحسین کا اس سے نے استنباط کیا ہی وہ آیت یہی ہا کاں للبشر ان لو یتد اللہ الکتاب والحکم والنزہ ثم یقول للناس کو فوالعباد الی من یر اللہ بنے کسی شکر کا کام نہیں کہ اللہ اس کو دیو گناہ و حکم اور پیغمبر کو پھر وہ کے لوگوں کو کہ تم میرے بندے ہو اللہ کو چھوڑ کر کہیں اس سے صاف معلوم ہوا کہ اسکیوا پنا بندہ ہو کہ کسی پیغمبر کو جائز نہیں نظر کرتے اسکے آنحضرت نے کسی کو اپنا بندہ کہلانے حکم نہیں فرمائے ہوئے پھر اگر کسی نے آپ سے آپ پیغمبر کا بندہ ہلایا تو البتہ حضرت پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام آپ سے غصہ ہو نیلے اور اس بات سے سخت نیاز

ہوئے جب حضرت علی الصلوٰۃ والسلام کے بندے کہلا نا جائز نہ ہوا اور حضرت کے حکم کے خلاف اور حضرت کے غصے اور سخت نیرازی کا سبب تھے۔
تو دوسرے بزرگان دین کے بندے کہلا نا کتب و اسامی کا بہرہ بدعت پہلے نصاریٰ اور یونوں نے نکالے اس کے بعد مسیح یعنی عیسیٰ کا بندہ اور کشتی کے
یعنی کشتی کا بندہ کہلا نا شروع کئے پھر جاہل اور غافل مسلمانوں نے اس کلام میں بزرگوں کی تعظیم اور اپنے کو برکت کا ثمر و راج دینے میں اور ایسے
نام رکھنے میں نصاریٰ اور مزدون سے مشابہت بھی ہوتی تھی اس رو سے بھی ایسے نام رکھنا منع ہوا اور یہ بات بھی جانا چاہئے کہ ہر خدا کوئی
کسی کا بندہ صاف نہ کہلا اور اس کو جب سجدہ کیا تب اس کا بندہ کہلا کر کیا ہوا جیسا تفسیر صیادی میں جو شان نزول میں اس آیت کے لکھا ہے سو

احدی الروجین سے صاف بوجھا جاتا ہے اور عبارت اس کی یہی قیل قال رجل یا رسول اللہ نسلم علیک کیا نسلم بعضنا علی بعض

نفسک قال لا یلین فی ان یسجد لغير الله و لکن اگر موافق کہنے کے بعضوں نے کہنے کہا یا رسول اللہ آپ پر سلام کیا کرتے ہیں جیسا سلام
کیا کرتے ہیں بعضوں نے ہمارے سے بعضوں پر کیا سجدہ مگر میں ہم آپ کو تو فرمائے لائق نہیں ہی سجدہ کرنا اللہ کے سوا دوسرے کو لیکن بزرگی کرو
تمہارے پیغمبر کی بعد اس کے یہ بات یعنی ماکان البشر ان یوتید ایہ تری دیکھو سوال سجدہ کرنے کا تھا کچھ بندہ ہونے سے تھا اور آیت
تری سے بخیر اللہ کا بندہ کہلانے کے منع میں تری پھر سے صاف معلوم ہوا کہ سیکو سجدہ کرنا اس کا بندہ کہلا کر کیا ہی اور سرور عالم صلی اللہ علیہ
آلہ وسلم نے تعلیم فرمائے سو یہ ہے کہ عبد اللہ اور عبد الرحمن اور عبد الرحیم اور عبد محمود اور عبد المانند کے نام رکھو لیکن یہ فرمائے کہ غلام
محمد یا غلام احمد یا عبد اللہ یا محمد بنی یا احمد بنی اور مانند کے نام رکھو پھر آنحضرت کی امت کو کہ لائق ہی کہ خلاف فرمان محمدی کے رکھے اللہ تو فرمے
ہم کو اور تم کو اور کروہی نام رکھنا دخر کا بھی الدین بنی اور غوث بنی اور قاسم بنی اور یعقوب بنی یا محمد بنی یا احمد خان کو کیونکہ عورتوں کو پرہیزگار عورتوں
کے ناموں سے پکارنا بہتر کام ہے جیسا فاطمہ خدیجہ مریم سیدہ رقیہ یا امت اللہ و امت الرحمن و امت الغریز و امت المجاہد و مانند اسکے دیکھو تو اگلے
زمانہ میں صحابہ سے لیکر ہزار سال تک ہجرت سے کوئی عالم محدث اور کوئی فی خدا کا اپنے دخر کا نام محمد بنی یا غوث بنی یا محمد بنی نہیں رکھا اور
غوث الصمدی کے فرزند ان اور مردان بھی ایسے نام اپنے رکھیں گے نہیں رکھے اور ضالہ حساب میں لکھا ہے و بحسب علی من فعل

الشمیۃ باسم یدکرہ اللہ تعالیٰ نے کتابہ ولا تلبدہ ولا تلبدہ فی سنتہ ولا سبقۃ المسلمون یہ یعنی اٹھا کر لیا جائے اس شخص پر جو ایسا نام رکھا ہے
کہ نہ کلام مذہب و نہ حدیث میں و نہ لگے کے مسلمان میں اس کام کا رواج تھا اور یہ بھی جانا چاہئے کہ مراد مسلمانوں سے کامل مسلمانان میں
جو بعد از اللہ و رسول کے ہیں نہ بدعتیان بزرگ پسندان کیونکہ انکے قول و فعل کو اعتبار نہیں پھر دیکھو تو ایسے نام لکھا کلام اللہ میں یا محدثوں میں
یا صحابہ و تابعین اور متبع تابعین و محدثین میں سچ کہو پھر اس سے معلوم ہوا کہ ہندو الے لوگ ایسے نام رکھنے کی بدعت دلوئسے تراش کر نکالے
میں اور یہ نہیں جانتے کہ بزرگوں کے نام پر عورتوں کے نام کی علامت داخل کرنے سے بزرگوں کی امانت ہوتی ہے مثلاً حسین بنی حسن خاتو عباس بنی عباس
الدین بنی یا غوث بنی اور بعض احمی علامت عورتوں کے نام کی اللہ تعالیٰ کے نام پر بھی داخل کر کے کریم بنی رحیم بنی رحمان بنی وغیرہ نام رکھتے ہیں اور بعض نے
ہو اپنے پیشو کا نام کات بنی وغیرہ رکھتے ہیں جیسا عورتان مردوں کے نام بگاڑ کر اپنے نام ٹھہرائے ہیں تو چاہئے ہر زمان بھی جو ایسے ناموں سے
راضی ہیں عورتوں کے نام پر علامت مردوں کے نام کی داخل کر کے اپنے نام ٹھہرائے یا مقابلہ برابر ہو مثلاً عائشہ بیگم بنت سید فاطمہ شیخ راجہ
محمد مریم وغیرہ نام رکھنے سے بزرگان حمایت کر نیلے سمجھے میں حالانکہ تقدیر جاری ہونے کی ہوتی چلی جاتی ہے سپر بھی کچھ سوچ کر دیکھتے
نہیں مثال انھوں کی گھیا کے شوق تو کئی سی کی لکٹی بھٹیاں بگڑ جاتے ہیں اور سونا ماتھہ نہیں لگتا سپر ہی شوق دی جھٹی چرمانا ماتی کا تان بھی
چھوٹے سے ہیں پر بے فائدہ بھی چرمانا جھوڑے نہیں اس طرح یہ لوگ ایسے نام والے بچوں کو کھوٹے ہیں سپر بھی سے نام رکھا بھوڑے نہیں

کسی کا بندہ صاف نہ کہلا کر کیا ہوا جیسا تفسیر صیادی میں جو شان نزول میں اس آیت کے لکھا ہے سو

احدی الروجین سے صاف بوجھا جاتا ہے اور عبارت اس کی یہی قیل قال رجل یا رسول اللہ نسلم علیک کیا نسلم بعضنا علی بعض

خاک پر ہے ایسی الٹی بھی ہے خلاف یہ کسی ہرگز نہ کہ ہرگز غفلت سے نہ ہو سید جو میر کے برخلاف چلے ایک بھونسل کو اپنے ہاتھ سے اور بعض نے اپنے بچوں کی عمر درازی اور آفتوں سے محفوظ رہنے کے واسطے بزرگوں کے بندے تو بنادے پھر اس پر نام کے بندے بنے پس نکر کے بندہ بناد لیں سے ثابت کرنا کہ کسی بچے کا نام میں کسی بزرگ کے نام کی باوقالی ہے کہ کوئی نکلے باطل بادشاہ اپنے غلاموں کے کاغذ میں باولیان والا کرتے تھے اس لئے غلاموں کی یہ علامت تھی چنانچہ فارسی میں غلاموں کو اب تک لفظ کوش کہا کرتے ہیں یہ بندہ علامت کوش ترانہ نوازی پروردگار لطف کن لطف کی بیگانہ شوق علامت کوش کی بزرگ کے نام کی باوقالی کیسے کاغذ میں پائے گئی تو علامتی اس کی اس بزرگ کے واسطے دلیل سے ثابت ہو گئی اور اسی واسطے ترانہ یاؤں میں اور طوطی گلے میں جو بھلوتے غلاموں کی علامت ہی سو ہے بے سمجھ بے گناہ بچے کا پاؤں اور گلے میں والا کرتے ہیں تا غلامی ان کی بزرگوں کے ساتھ دلیل سے ثابت رہے فقط زبان سے غلام میں بولنا دعوائے دلیل ہی اور ملک الموت ان کے قید سے جبر کرنا لیجا سکے ان کے ان کاموں سے بھی غرض معلوم ہوتا ہے کہ یہ سب بزرگان ملکر اس بچے کی نگہبان ہیں اور اس کی قسمت کے آفتوں کو نال دیوں شاید ان کے دونوں میں تباہی کا کئی بزرگان ایک طرف ہیں اور کیا خدا کیا کر سکیگا اور بھی ان کے دونوں بہت بات شاید کہ یقین ہو چکی ہے کہ رب العزت دینا کے غافل عایش یا دشاہوں کے پرکھانے کا راجھا بزرگوں کو نبات دیا اور ان کو ان کا راجھا بخت پر اختیار پورا کرچکا جو چاہا میں سو کرتے ہیں بارنا جلانہ زرق جہانما لکھنا اور دنیا نہ دینا اور شفا بخشا جا کر نالے حوالے کرچکا اور آپ بیکار ہو آرام میں بیٹھا ہے جیسا عایش یا دشاہوں نے کسی وزیر امیر کو یا دیوان بخشی کو اپنے کارخانوں کے فحاش کر کے آپ عیش و آرام طرف مشغول ہو رہے ہیں اسی واسطے ہر مطلب مراد کے واسطے بزرگوں ہی سے التجا کرتے اور انھیں کی منت ماننے اور مقصود پرائے یا انھیں کی شکر گزاری کرتے ہیں خدا کو پوچھتے ہیں کہ کوئی ہی معاذ اللہ اور بات ایسی ہے کہ بزرگان کے سب ہر ان فرمان بردار رب العزت کے میں اور ایک ذرے برابر اس کے راہ کی برخلاف کر نہیں سکتے اور حسنات پر اللہ کی مرضی ہی اسی پر سب ماضی میں مشہور مثل ہی جد ہر بل و دہر سب خدا یا رب پر مدد کار اور بعضوں نے اس پر بھی پس نکر کے اپنے بچوں کو کسی بزرگ کے گھرانے میں دوچار بیسوں کے بیچ بھی والے میں تا ان کا مول حیدرہ غلام ہو چکے ہو بزرگان اپنے مول خریدے غلام کی تائید میں البتہ میں کے اور خواہ مخواہ اس کی موت وقت آئے رہے اس کو مرنے نہ دینگے اور اللہ تعالیٰ کے ارادے میں جو اقبال پر رہنے کے میں سوائے بچا کھینٹے بہر رسم کرنا تک میں یہاں تک پھیل رہا ہے کہ ایک بے وقوف بوڑھا نو بھر کا گردن جس کی بل رہی تھی اور دانت سب گر کر منہ میکران کا منہ بن گیا اور قوت بد بکھا گھٹنے لگا لیس رہی جسے لارز سے اپنے کو ایک مشائخ صاحب نے پانچ بیسوں کو بیچا قضا را اسی ورموانا اللہ وانا الیہ جعون ان کی عقل پر کیا غفلت کا پردہ تراہی جو ایسی صاف بات نہیں جانے کہ اول تو آزاد کو بیچا حرام ہی وراہ یہ ہے کہ امر خرید کرنے والے کو فرزندان مرنے میں اور اسے ان کے درد و غم سے برزبان مار رہا ہے بلکہ بچے کو موت سے نہ بچا سکا اور حضرات عالیات اسکے فرزندوں کی عمر کو برہانہ سکے اور ان کے آفتوں کو نہ مال دے پھر دوسرے فرزند کی عمر کرب بھاونگے اور مادر تو یہ ہے کہ ایک فرزند کو بیچے پر رکھا ہی تو پھر دوسرا فرزند ہوتے ہی اس کو بھی اس بزرگ کے بیچنے میں اور بعض احق باوجودیکہ ایسے ناموں اور کاموں سے اپنے بچوں کو بزرگوں کا غلام بناتے ہیں پھر درتے ہیں کہ شیطان ان بچوں کو بکرا گیا واہ واہ جب ان کو شیطان بکرتیگا کہ کہ سمجھتے ہیں تو بزرگوں کی قوت سے بھی شیطان کا زور تیرا ہوا بشاید شیطان ہی کے غلام بنینگے کیونکہ تقدیر کو کم زور جانکر بزرگوں کے غلام بننے کے اب ان سے شیطان کو زبردست جانے میں پھر جس کے غلام بن جائیگا جسے اپنا بچا بھاری رہے شیطان کا گمان کر کے پوجا رہا ہے اللہ تعالیٰ اور یوں کو ماننے میں اور اتنا بھی سمجھتے نہیں کہ چاروں خلیفوں نے یا و ناموں تلک وانکے درمیان کے اقطاب و نوا اولیا علما علیہم السلام کی قوت کے عوام بھی اپنے بچوں کو نہ پیغمبر خدا کے بیچنے کی بھیجا

سجھنے کا نونہن جاوے یا رو نہیں ہرے اور گلے میں طوق در لکے برائے ط

جو کہ روزگار کے گھولنے میں پیچھے نہیں ہوا اس کی رائی ط

کئے نہ کسی نام کے نہ کسی جگہ کے نہ کسی کے پیر کے صاحبزوں کے ولوں میں شیطان والا ہی سو بہ کام کرنے لگے اگر ایک پناہ ایک عمدہ فائدہ نہ کر کے اقسام میں لکھا جاتا ہی اسکو یاد رکھنا دینداروں کو لازم ہی تھا جو مسلمانوں کا نام سنو سنا پنے رسالے میں کہا ہی انواع الشریک مستند

شرک استقلال وهو اثبات الہین مستقلین لشرک الجحوس وشرک تبعیض وهو ترکیب الہ من الہ کشرک
النضاری وشرک تقریب وهو عبادۃ غیر اللہ تعالیٰ لبقرب الی اللہ تعالیٰ متقدمی الجاہلیۃ وشرک تقلید وهو

عبادۃ غیر اللہ تعالیٰ بعالیغیر کشرک متاخری الجاہلیۃ وشرک الاسباب العادیۃ کشرک الغلا سفرة والطاغیر
ومن تبعہم علی ذلک وشرک الاغراض وهو العمل بغیر اللہ تعالیٰ وحکم الایعۃ الاول الکفر باجماع وحکم الساد

المعصیۃ من غیر کفر باجماع وحکم الخاص فی التفصیل فمن قال فی الاسباب العادیۃ اخذوا ثواب الذات والطبع نقد
حکم الاجماع علی کفره ومن قال انها اثر بقوۃ او دعما للہ تعالیٰ فیہا فهو فاسق مبتدع وفی کفرہ قولان حاصل احبار

کی مننے کا یہ ہے کہ شرک چھ طور پر ہی ایک شرک استقلال کا ثابت کرنا ہی والا کہ خود مختاری سے کرنے والا ہو میں جیسا آتش پرستوں کا
شرک ہی جو کہتے ہیں کہ ایک اللہ خود مختاری سے نیکی کو پیدا کرنے والا ہی ورا خود مختاری سے بدی کو پیدا کرنے والا اول کو نیران کہتے ہیں دوسرے

کو اہرمن و دوسرا شرک تبعیض کا ہی سودہ جو نہا ہی اللہ کہ کئے خداؤں سے جو ذکر ایک اللہ بنا جیسا شرک نضاری کا ہی جو کہتے ہیں اللہ اور عیسیٰ
روح القدس ملکر ایک اللہ ہے میں جیسا تین لکیر ملکر ایک شکل مثلث یعنی تین کو فی بنی ہی تیسرا شرک تقریب کا ہی وہ کیا ہی جو خا ہی اللہ کے

غیر کو یعنی اللہ کی تعظیم واسطے مقرر ہو جو خیرون کو اللہ کے غیر کے ساتھ کرنا ان کو اللہ سے نزدیک کر دیوں اور اللہ کو اپنی تشریف داد پر یہ شرک اکل
جاہلیت کے کا ذکر کیا ہی وہ علما اور دانشور کو اور نیک مردوں کی صورتوں اور بتوں کو بوجھ اور انکی تعظیم کرنے سے جیسا تعظیم اللہ تعالیٰ

کی کیا جائے اگرچہ ان کو گونا و ان تصویروں اور بتوں کو خدا نہیں سمجھتے تھے لیکن انکے پوجے اور تعظیم کو اللہ کی خوشی اور اس سے ملیک سبب جانتے تھے
جیسا اللہ تعالیٰ نے فرمایا الذین یخذوا صورا وندوا لیاء ما یعبدهم الا لیسر یونالی اللہ لکی ایسے جنھوں نے پکڑے ہیں اس سے

وہ حمایتی کہ ہم انکو پوجتے ہیں سو واسطے کہ ہمکو پہنچا دیں اللہ کی طرف کے پاس کے درجے افسوس اس قسم کا شرک تو کجا کہ یوں سے بدعتی گروہوں میں
بھی پھیل رہا ہی سو بزرگوں کی تعظیم اللہ کی تعظیم میں کیا کرنے لگے یعنی اللہ کی تعظیم واسطے جو خیران شریعت میں مقرر ہو گئے ہیں سو بزرگوں کی تعظیم واسطے

کرنے لگے اگرچہ بزرگوں کو اللہ کے بندے ماننے میں رہے کام انکے ساتھ کرنے کے سبب شرک میں نہ گئے اور بعضے انسے تو بزرگوں کی تصویروں کے
ساتھ ایسے عامل کرنے لگے جو اوپر مذکور ہو ہیں اور ان تصویروں کو بے وضو جھوٹے نہیں اور بعضے اسکے گردا گرد پھرتے اللہ کی پناہ چوتھا

شرک پر و کیا ہی وہ جو خا ہی اللہ کے غیر کو بڑے لکے پوجتے تھے کہ یہ شرک ان کو گونا ہی جو جاہلیت کے زمانے سے دیکھو گئے ہیں اور اس
قسم کا شرک بدعتی کجا کہ یوں نہیں بھی و اچ پایا ہی سو بزرگوں کو اور شدوں اور جھنڈوں کو اپنے بزرگان ماننے میں کر کے آپ بھی پوجنے لگے اور

کوئی کھرا احمدی شریعت طرف ائمہ بلیا تو مضمون اس آیت کا جواب میں اسکے بیان کرتے ہیں وہ آیت یہی بل للتعج ما الہینا علیہا ونا
یعنی ہم جیسا کہ اسیر جیسے دیکھا اپنے باپاؤں کو پوجتے ہیں شرک ہا ہی وہ منسوب کرتا ہی تاثیر کو عبادت کے سببوں کی طرف حقیقت کے رو سے

جیسا شرک فلا سفہ کا اور طبابعین کا اور پر و نکا ہی یعنی وہ کہتے ہیں کہ سبب اپنی ذات سے تاثر کرنا پھر انکی اپنی ذات سے آپ جلاتی ہی تھا شرک
اغراض کا ہی وہ کیا ہی نیک کام کرنا غیر اللہ کے واسطے اسکو رب بھی کہتے ہیں و بدعتی گروہ اس شرک میں بھی مبتلا ہو گئے ہیں اللہ کی پناہ اور پہلے کے

چار قسموں کا شرک جماع سے کفر ہی و حکم چھتے قسم کا جو یا ہی سو معصیت ہی اجماع سے بغیر کفر کے اور حکم میں یا جو میں قسم کے تفصیل ہی پھر جو کو
یا کہتے خراؤں کو

قابل موعادت کے مسنونہ کے سے فعلیاتی بات و طبیعت سے اثر کیا کرتے ہیں تو نفع کیا اجماع اسکے کفر اور جو کوئی قابل موعادت کا لئے
 حساب ٹھیک کرتے ہیں اس وقت سے جو انہیں پائے ان میں رکھ دیا ہی پھر وہ شخص بدکاری اور بدعتی اور اسکے کفر میں دو قول میں کیونکہ ایسے عقائد
 سے یہ بات لازم آتی ہے کہ عادت کے حساب اثر کر میں اب پھر خدا کے محتاج نہ ہے معاذ اللہ اور بات ایسی نہیں بلکہ ہر چیز پر ان کے لئے کتب
 پر ایکسٹن پوری احتیاج رکھتی ہے تحقیق اس مقام میں یہ بھی کہ جب کوئی چیز اثر کرتی ہے تو اس وقت میں اللہ پاک اس میں وہ اثر پیدا کرتی جس سے
 وہ تاثیر کرتی ہے یہ نہیں کہ وہ وجود میں آنے کے وقت ہی اللہ نے اس میں ایک قوت رکھ چھوڑی اس قوت سے ہمیشہ اثر کیا کرتی ہے
 مثلا اگر کوئی پیدا کرنے کے وقت قوت جلا نے کی اس میں رکھ چھوڑی جب وہ آگ جلا کر کرتی ہے تو اسی وقت کی تاثیر سے ہی یہ بات غلطی بلکہ
 جب آگ کی جلائی تو اسی وقت اللہ نے اس میں صفت جلائی پیدا کرنا ہی اس قوت سے جلاتی ہے اگر اس وقت قوت اور تاثیر جلا نے کی نہ
 دیکھ تو ہرگز نہ جلاؤ گا تو نہیں دیکھا کہ بعض نیکے ہاتھ پر رکھ کر جلائی اگر آگ پیدا ہونے کے وقت سے صفت جلا نے کی اس میں
 دھری جاتی تو البتہ اس ہاتھ کو بھی جلاتی اور کینے سے قاتل ایک وقت کھایا اور ہلاک ہوا اور دوسرے وقت میں کھاتے ہی ہوا اور شہور ہے کہ جب
 مدعی اور مدعی علیہ حق ثابت کرنے واسطے گرم کر کے لائے گئے ہیں ہاتھ والے ہیں تو جھوٹے کا ہاتھ جلا تا ہی سمجھنا کہ ہاتھ نہیں جلتا ہی تاثیر
 ہر چیز کی اللہ ہی کے ہاتھ ہی چاہے ہے چاہے نہ ہے اگر تاثیر جلا نے کی گرم گئی میں ہر وقت موجود رہتی تو پھر جھوٹے اور سچے کو ایکساں جلا دے گا
 اس طرح قدرت فعل کی جو بندہ میں ہی سو فعل کے وقت اللہ تعالیٰ نے اس بندہ کو دیا ہی سو فعل اس سے صادر ہوتا ہی نہیں کہ قدرت فعل کی
 ہی سے بندہ میں رکھ چھوڑی ہو بندہ اسی قدرت سے ہمیشہ افعال کیا کرتا ہی پھر بار بار فعلی قادر ہونے واسطے احتیاج رب العزت سے نہیں
 معاذ اللہ اس لئے کہ معتبر عقاید کے کوئی کتابوں میں تفصیل اور لکھے ہیں چنانچہ ملا علی قاری نے فہرست میں لکھا ہی ہے علم ان ارادۃ

العبد اللی تقارن فعلہ وقد رتد علیہ جاز صنف مخلوقان مع الفعل لا قبلہ ولا بعدہ یعنی پھر جانو کہ ارادہ بندہ کا جو

نزدیک فعل کے رہتا ہی اور قدرت اس کی جو فعل پر رکھتا ہی فعل کرنے کے وقت پر ہے دونوں اللہ تعالیٰ کے مخلوق ہیں فعل کے ساتھ نہ آگے فعل کے اور
 نہ بعد اس کے آج تقریروں سے معلوم ہوا کہ برعکس جو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے پہلے ارادہ کو مثلاً قدرت تصرف کی دیکھا ہی سو اس فی قدرت سے
 ہمیشہ وہ تصرف تمام میں کرتے ہیں سو باطل ہی اور بے اسما اور ایسے عقائد کہنے والا حکم الہی ہے ظاہر ہو چکا کہ اتفاقاً تعصیت ہی اور خلافی

کفر اللہ کی بنا د اور تہذبات مثال کا مسئلہ جو تہذیب سے بڑے صوفیہ نہیں کہتے ہیں سو اس سے بھی صاف معلوم ہوتا ہی کہ ہر بندہ ہر ان فاعل اور بقا میں مبتلا
 ہی پھر تصرف کیا کر گیا اور کسی کام پر قادر کس طرح ہو گا سمجھ ضرورتاً یہ بھی جانا چاہئے کہ جاہل لوگ ان کاموں کو جو مذکور ہو چکے مقدس متقی
 بزرگوں کی محبت کی علامت جانتے ہیں بات تو ایسی نہیں کیونکہ بڑی ملامت و پہلی نشانی ان کی محبت کی ان کی بیروی اور فروغ نہ دانی کرنا ہی اور ان کے حکون

کو رواج دینے میں بڑی کوشش کرنا بعد اس کے ان کے اولاد کی تعظیم اور تکریم کرنا اور ان کے کام کالے میں کوشش کرنا تو ان کے حکون کو بھیجے دال دے
 اور ان کی اولاد کے گلے کاٹنے تیار ہو گئے اور تعظیم بالداروں کی جو مال کی خاطر سے کیا کرتے ہیں سکا و سوان حصہ بھی بزرگوں کی خاطر سے ان کی اولاد کی تعظیم
 کرتے تھے بزرگوں کی محبت کا دعوہ اعلانا ہی حال ہے اس محبت پر اور بزرگوں کی تصویریں دیکھے تو ان کے حکون پر نہ لیتا اور بے وضو ان کو جھونے سے دہکتے
 اور ان کے نام کے جھنڈے اور شہرہ و سحر جھنڈے اور ان کا نام نہ تو کان پر لکھ کر گردان جھکا دیتے غرض ان کی محبت میں ایسے کفریات اور

ممنوعات کے قریب ہوتے تھے ان کے حکام کو یہی رشتہ دال دیتے اور ان کی اولاد کو خوار و ذلیل کرتے تھے ایسی جھوٹی محبت کا نتیجہ ایمان جانا ہی تو نہ دیا
 اور آفتاب سے دن بہتا تھا ذلیلہ ہر کام اس عالم سبب سے سبب ہوا کرتا ہی جیسا کہ پاپا پیدا ہوتا ہی اور آفتاب غروب ہونے سے رات ہوتی اور بھاری خیز

پانی میں دو تہائی اور ہلکی چیز تہائی اور چٹنے کے قابل ہی ہو چیراگ میں چٹنی اس طرح سے سار کا مان کو سمجھ لیجیو کیونکہ اللہ تعالیٰ کی عادت متھہر
 اس عالم سبب میں ہون جاری ہوئی ہے کہ ہر چیز ایک سبب پیدا ہو کر ہے لیکن جو چیز کسی سبب پیدا کرتی ہے اللہ ہی کے پیدا کرنے سے ہو کر ہے
 ہی اس سبب میں کسی شے کو پیدا کرنے کی قوت نہیں نہ اس کی ذات میں ایسی قوت ہی نہ اس میں اللہ تعالیٰ نے رکھ چھوڑا ہے لیکن جس سبب کسی
 چیز کو پیدا کیا جاتا ہے تو اس سبب اس چیز کے پیدا ہونے کو ظاہر کرتا ہے اور سبب جان میں قسم میں ایک سبب ہے کہ جسم میں سبب بھروسہ
 کے طور میں آتا ہے نہیں جیسا دن ہونا بنو طلع کرنے آفتاب کے ہوتا ہے نہیں اور بچہ نیر جماع کے ہوتا ہے نہیں اور اصلی بھوکھ اور پیاس بنو بچھ
 کھائے پئے کے جاتی ہے نہیں اور سبب کو سبب قطعی کہتے ہیں کیونکہ سبب بدو سبب ہرگز ہوتا ہے نہیں مگر خرق عادت سے ہوتا ہوا اور دوسرا
 سبب ہے کہ جسم میں سبب بھروسہ سبب بھی پائے جاتا ہے اور کچھ سبب جیسا زوال جاری کا کچھ غیر زوال کے ہی اور کچھ دو اکے سبب اور اس سبب کو سبب
 ظنی نام رکھتے ہیں کیونکہ کچھ سبب غیر سبب بھی پائے جاتا ہے اور کچھ سبب ہرگز ہوتا ہے جو بین نہیں آتا تیسرا سبب ہے کہ جو چیز شے کے رو سے
 اور طبع کے رو سے ثابت ہو سکے و سوا سیان فقط اپنے وہم ایک چیز کو ایک چیز کا سبب ٹھہرائے ہوں جیسا مثلاً کالائز افن کے کو اس نہیں اور فلانی کو
 بھوکھ لگنا اور اس فلان کا نام مبارک ہے اور فلان رسم یا فلان کا کام چھوڑنے سے یا کرنے سے ضرر پہنچا ہے سمجھنا یا فاتحہ کے کھانی کو قید کرنے میں سبب
 اس قید کو اتھارے تو جانیں یا مال میں غل آتا ہے جاننا اس سبب کا نام سبب ہی ہے کیونکہ کچھ حقیقت نہیں سو دائیان محض اپنے وہم سے
 ٹھہرائے ہیں اور حکم پہلے سبب یہ ہے کہ اس کو کام میں لانا حاجت کے وقت فرض ہے جیسا شخصہ میں یعنی بھوکھ سے ملاک ہوتا ہے تو کھانا
 کھانا اور پیاس سے جان جانے کا دہر ہوتا ہے پینا پھر اگر گینے ایسے وقت میں کھانا نہ کھا کر توکل کیا اور موت مرگب حرام کا ہوا اور حکم دوسرے
 سبب یہ ہے کہ اس کو ترک کرنا خدا پر توکل کر کے اولیٰ ہی اور اس کو کام میں لانا بھی روا لیکن دونوں سببوں میں موثر خدا ہی جیسا کسی
 نے خدا پر ہوسا کیا اور دانہ کھایا تو اولیٰ کام کیا لیکن اگر دو کھایا تو بھی روا ہے اور اس کو کھانے والے پر واجب ہے کہ تاثیر اللہ ہی سے جانے اور حکم
 تیسرے سبب یہ ہے کہ اس کو کام میں نہ لانا فرض ہے اور سبب عمل کرنا فکر جیسا بلی آرائی کر کے کام کو جانے سے باز نہ لانا تو فیق نیکے بنے والا ہے
 اس کتاب کے دیکھنے والے کو لازم ہے کہ اس بات کو اور عبادت کی معنی کو خوبانے ذہن میں رکھے اللہ پاک جلشانہ چاہئے تو فائدہ دیو گاہ بیان
 اصل مقصود کا بیان شروع کیا جاتا ہے پہلا فصل خالق اور مخلوق کی تعظیم اور محبت کے تفرق میں اور پیروی میں سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم
 کے جانیو مسلمانوں کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے دوستی رکھنا فرض معنی ہے اور عین ایمان کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اللہ پاک جلشانہ
 کے ترے محبوب ہیں ایسا کوئی محبوب نہیں اور سار کچھ بنو کے مراد ہیں اور اللہ پاک جلشانہ کے بڑا بعد ارطا علی قاری عین العلم کی شرح میں لکھا ہے
 ان المستحق للحب انما هو الله وحده وان من احب غير الله لا من حيث نسمه ان الله فذلك جهل و فساد في
 معرفته و ما يحب غيره من الالاء والا فناء لكونهم احبا و لا سبحانه تعالى ليعني نزار عبت ذانك اسما و الله کے کوئی
 نہیں ہی بھرا کر کیسے اللہ کے غیر کو دوست رکھنا اس پر یہ کہ وہ دوست ہی اللہ تعالیٰ کا سوا یہ بات اس کی بے سمجھی ہے ہی اور اس کو اپنے رب
 کی پہچانت کم کرنے کے سبب ہی اور دوستی پہچان اور ایسا محض اس پر ہی ہے کہ بڑا بڑا کہ ہے بزرگان اللہ تعالیٰ کے دوست ہیں اور
 یہ بھی جانا چاہئے کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اللہ پاک جلشانہ کے بڑے جو چیزیں شریعت میں خاص ہو ہیں سرور انبیا
 کے حق میں نہ ہونا کیونکہ یہ چیز ان کیس کو ثابت کرنے سے منوالہ مانے میں رکھی ہے پھر حوا کے جسدہ سبب تعریف میں آنحضرت نے قلم چلے
 اور زبان کھلے عین سحابت ہی اور اللہ کی عبادت اور یہ سبھی یقین جاننے کہ اللہ پاک جلشانہ کی خشو کا سیدھا راستہ سرور عالم صلی اللہ

اس سبب کو سبب ظنی نام رکھتے ہیں کیونکہ کچھ سبب غیر سبب بھی پائے جاتا ہے اور کچھ سبب ہرگز ہوتا ہے جو بین نہیں آتا تیسرا سبب ہے کہ جو چیز شے کے رو سے اور طبع کے رو سے ثابت ہو سکے و سوا سیان فقط اپنے وہم ایک چیز کو ایک چیز کا سبب ٹھہرائے ہوں جیسا مثلاً کالائز افن کے کو اس نہیں اور فلانی کو بھوکھ لگنا اور اس فلان کا نام مبارک ہے اور فلان رسم یا فلان کا کام چھوڑنے سے یا کرنے سے ضرر پہنچا ہے سمجھنا یا فاتحہ کے کھانی کو قید کرنے میں سبب اس قید کو اتھارے تو جانیں یا مال میں غل آتا ہے جاننا اس سبب کا نام سبب ہی ہے کیونکہ کچھ حقیقت نہیں سو دائیان محض اپنے وہم سے ٹھہرائے ہیں اور حکم پہلے سبب یہ ہے کہ اس کو کام میں لانا حاجت کے وقت فرض ہے جیسا شخصہ میں یعنی بھوکھ سے ملاک ہوتا ہے تو کھانا کھانا اور پیاس سے جان جانے کا دہر ہوتا ہے پینا پھر اگر گینے ایسے وقت میں کھانا نہ کھا کر توکل کیا اور موت مرگب حرام کا ہوا اور حکم دوسرے سبب یہ ہے کہ اس کو ترک کرنا خدا پر توکل کر کے اولیٰ ہی اور اس کو کام میں لانا بھی روا لیکن دونوں سببوں میں موثر خدا ہی جیسا کسی نے خدا پر ہوسا کیا اور دانہ کھایا تو اولیٰ کام کیا لیکن اگر دو کھایا تو بھی روا ہے اور اس کو کھانے والے پر واجب ہے کہ تاثیر اللہ ہی سے جانے اور حکم تیسرے سبب یہ ہے کہ اس کو کام میں نہ لانا فرض ہے اور سبب عمل کرنا فکر جیسا بلی آرائی کر کے کام کو جانے سے باز نہ لانا تو فیق نیکے بنے والا ہے اس کتاب کے دیکھنے والے کو لازم ہے کہ اس بات کو اور عبادت کی معنی کو خوبانے ذہن میں رکھے اللہ پاک جلشانہ چاہئے تو فائدہ دیو گاہ بیان اصل مقصود کا بیان شروع کیا جاتا ہے پہلا فصل خالق اور مخلوق کی تعظیم اور محبت کے تفرق میں اور پیروی میں سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے جانیو مسلمانوں کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے دوستی رکھنا فرض معنی ہے اور عین ایمان کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اللہ پاک جلشانہ کے ترے محبوب ہیں ایسا کوئی محبوب نہیں اور سار کچھ بنو کے مراد ہیں اور اللہ پاک جلشانہ کے بڑا بعد ارطا علی قاری عین العلم کی شرح میں لکھا ہے ان المستحق للحب انما هو الله وحده وان من احب غير الله لا من حيث نسمه ان الله فذلك جهل و فساد في معرفته و ما يحب غيره من الالاء والا فناء لكونهم احبا و لا سبحانه تعالى ليعني نزار عبت ذانك اسما و الله کے کوئی نہیں ہی بھرا کر کیسے اللہ کے غیر کو دوست رکھنا اس پر یہ کہ وہ دوست ہی اللہ تعالیٰ کا سوا یہ بات اس کی بے سمجھی ہے ہی اور اس کو اپنے رب کی پہچانت کم کرنے کے سبب ہی اور دوستی پہچان اور ایسا محض اس پر ہی ہے کہ بڑا بڑا کہ ہے بزرگان اللہ تعالیٰ کے دوست ہیں اور یہ بھی جانا چاہئے کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اللہ پاک جلشانہ کے بڑے جو چیزیں شریعت میں خاص ہو ہیں سرور انبیا کے حق میں نہ ہونا کیونکہ یہ چیز ان کیس کو ثابت کرنے سے منوالہ مانے میں رکھی ہے پھر حوا کے جسدہ سبب تعریف میں آنحضرت نے قلم چلے اور زبان کھلے عین سحابت ہی اور اللہ کی عبادت اور یہ سبھی یقین جاننے کہ اللہ پاک جلشانہ کی خشو کا سیدھا راستہ سرور عالم صلی اللہ

علیہ السلام کی پیروی کرنا ہی جو حضرت نے فرمائی اسکو بجا لانا اور جس چیز سے منع کئے اُس سے باز رہنا تو ایسا ایسا کلمہ ہے جس سے منع کئے اُس سے باز
 الوصول لحدود و ممانعی کم عند فائتوا یعنی جو چیز کہ دئے مکور رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اسکو لے کر جو چیز سے منع کئے اُس سے باز
 رہئے اور پیروں کی اور ایمان اور مجتہدوں کی جو پیروی کرنا ہی ہوا سوا سبطی کے دے سب سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لائے سو حکم
 کو بیان کرتے ہیں نہ اس سے کہ دے خود بالذات واجب بالاعتدال اور انکا حکم اگر بالفرض سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فرمان کے
 خلاف بھی پڑے مان بھی لیا ضروری ایسا نہیں کیونکہ آماں خود آپ ہی کہہ چکے ہیں کہ اگر ہماری کوئی بات حدیث شریف کے خلاف پڑے تو
 ہماری بات کو چھوڑ دیکر اس حدیث پر عمل کیا جائے جیسا ابن عبدالبر ابو شحہ حنفی نے نہایت النہایہ میں کہا کہ صحیح سو ہی ہے روایت امام حنفیہ سے
 کر اُسے فرمایا اذا صح الحديث فهو مذهبي فاذا وجد احد حديثا صحيحا مخالفا لقول في ترك قولي بخبر الرسول و
 هكذا في الخبر اذ والكتانہ یعنی کسی مقدمے میں صحیح حدیث ثابت ہو تو میری مذہب ہی ہے پھر اگر کسیے میرے قول کے برخلاف صحیح حدیث کو پایا تو چاہئے
 کہ میرے قول کو چھوڑ دیکر اس حدیث کے سب سے اور اس طرح ہی قرآن اور تائید میں جو یہ حنفیہ کے معتبر کیا تو ایسے ہی اور اعلیٰ قاری نے اپنے ایک
 رسالے میں جو الحاد و الوجود کے رد میں لکھا ہے سو کہا کہ لا یتوقف بتفقد امرہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و تصدیق خبرہ علی عمر
 علی قول امام مذہبہ و شیخ مشربہ و اهل زمانہ و مکانہ بل اذا بلغ الحدیث الصحیح بعد نفسه کا نہ سمعہ من رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فلا یرضی بعد تحقیق امرہ الی تقلید غیرہ یعنی رسول اللہ کے حکم کو جاری کرنے اور انکی حدیث کو
 سچ جانے توقف نہ کرے اپنے مذہب کے امام کے اور اپنے پر کے اور اپنے زمانے والوں کے اور اپنے شہر والوں کے قول پر جو خلاف ہو حدیث اور
 رسول اللہ کے حکم کا بلکہ جب اسکو حدیث صحیح پہنچے تو اپنے کو سمجھے کہ گویا اس حدیث کو رسول اللہ سے سنا ہی پھر راضی ہو و بعد تحقیق ہونے
 رسول اللہ کے حکم کے دوسری پیروی کرنے پر اور ملت الحنن میں امام یا فقی نے ابو یوسف کے ذکر میں یحییٰ بن یحییٰ سے نقل کیا کہ اُس نے کہا سمعت
 ابایوسف یقول عند وفاته کلاما فکتبت به فقد رجعت عندہ ما وافق الکتاب و السنۃ یعنی کہا یحییٰ بن یحییٰ نے کہ سنا
 میں نے ابو یوسف سے کہ کتا تھا اپنے وفات کے وقت پھر میں اور ابایوسف تو ایسے جو دیا میں لوگ کو مگر اس فتویٰ سے نہیں باز آنا ہوں جو برابر
 بڑا ہی قرآن و حدیث کے دیکھو تو انصاف سے کہ امام ابو یوسف نے کہاں تک رعایت کیا قرآن و حدیث کی اور امام شافعی بھی ایسا ہی فرمائے
 ہیں یہو اسطے انکا شاگردوں نے امام کے فتوے کو جو کسے چھیننے کے جواز پر لالت کرنا ہی صحیح حدیث اسکے پہننے کی منع پر ثابت ہونیکے سب سے
 چھوڑ دئے اور حدیث پر عمل کئے اور کہے کہ امام شافعی کو یہ حدیث پہنچی تو اسکی کے موافق فتوے دیتے لیکن یہ حدیث انکو نہ پہنچے کہ سب سے
 منسوخ حدیث پر فتوہ دئے اللہ کی رحمت ان پر جو اپنے امام کی وصیت پر عمل کئے اور شیخ محی الدین ابن عربی جب کا لقب شیخ اکبری فتوحات
 مکیین لکھا لا یجوز ترک اہل و خبر صحیح بقول صاحبہا و امام و من یفعل ذلک ضل ضلالہ صیدنا یعنی جائز نہیں ہی چھوڑ دینا
 کسی آیت یا حدیث صحیح پر عمل کرنے کو کسی امام یا کسی صاحب کے قول کے واسطے اور ایسا کرنے والا ظاہر گمراہ ہی ہیں پر آج محدث و دہلوی نے شرح سفر
 السعادت میں کہا کہ در مواہب لدینہ از امام نووی نقل میکند کہ گفت مالک در موطا کہ نشیدیم پیچ کی اراہل علم فقہ را و کسی بالہ اقتدارہ مشہود
 ہو کہ نہی میکردار صیام یوم جمعہ و صیام و احسن سنت و بہ تحقیق دیدم بعضے اراہل علم را کہ روزہ میداشت روز جمعہ و گفت نووی این سخن مالک
 گفت موافق رای خود گفت و را غیر وے خلاف رای و سنت و سنت مقدم است بر رای و رای غیر وی و بہ تحقیق ثابت شدہ است در سنت
 نبی از روزہ جمعہ پس متعین و مستحکم باشد قابل شدن بان و مالک محدث و است چون رسید کہ حدیث و داود دی کہ از اصحاب مالک است کفہ رسید

اماموں اور مجتہدوں کی بات یا خبر یا حدیث شریف کے خلاف پڑے تو اسکو چھوڑ دیکر حدیث صحیح پر عمل کرنا چاہیایا چاہئے

مالک ایحدیث و اگر میرسد مخالفت نمیکرد آرا انتہائی تعینے مواسب اللہ بنہ میں امام نووی سے نقل کرتا ہے کہ امام مالک نے موطا کی کتاب میں کہ
 نہیں سنائیں کسی ایک عالم اور فقہ جاننے والے سے اور کسی ایک سے جو اس کی اقتدا کیا جاسے کہ منع کیا ہو روزہ رکھنے سے جموعہ کے روز اور اس
 روزہ رکھنا نیک ہی اور مقررین نے دیکھا ہوں بعضے عالموں کو جموعہ کے روز روزہ رکھتے ہوئے اور کہا امام نووی نے کہ یہ بات جو امام مالک نے کہا
 اپنے اجتہاد سے کہا اور دوسروں کا اجتہاد اسکے برخلاف ہی درست مقدم ہی امام مالک کے اجتہاد پر اور دوسروں کے اجتہاد پر اور مقرر ثابت ہو چکا
 ہیست میں منع فقط جموعہ کے روزہ سے چھروا جب ہوا اسکے قایل ہونا جسست میں ثابت ہوا اور امام مالک معذور ہی کیونکہ حدیث منع کی اسکو
 یہ پہنچی ہی اور کہا دو وی جو یا رور سے امام مالک کے ہی کہ امام مالک کو حدیث منع کی پہنچی نہیں اگر پہنچی ہوتی تو خلاف اسکے نہ بولتا انتہی اور یہ بیان
 یہ بھی جانا چاہئے کہ اس زمانے میں جانا حدیثوں کا اور انکے قسام اور معانی کا سہل ہو گیا ہی کیونکہ سب احادیث کتابا ہونہیں جمع ہو گئے اور عربی فہار
 شرح لکھے متعدد بن گئے اور نسخ نسخ اور صحیح ضعیف قید میں آچکے برخلاف اگلے زمانوں کے کہ یہ کام ان سوقت پور ہو ہی تھے پھر سوقت میں
 جانا ان کا موشوار تھا اللہ تعالیٰ اگلے لوگ کو جزا ہی دیگا کہ اپنے پر محنت لیکر ہم پر ان کا مونکو سہل کر دئے پھر صحیحہ التفات سے کالنا
 مطلب کا حدیثوں سے ایسا دشوار نہیں جو لوگ اب شوار سمجھتے ہیں بلکہ اسوقت کے جاہلان عالم تافہیر حدیث سے بیگانے عالم منطق کے
 دیوا جب کوئی مسلمان قرآن و حدیث سے سند لاو تو کہتے ہیں کہ حدیث و قرآن کو رہنے دو کوئی نکو سمجھ سکتا ہی علما کا قول اس مقدمے پر
 حکموسند ہی اللہ پاک ایسے لوگ کو کیا عذاب کرے گا سودہر جانتا ہی کہ اسکے اور اسکے رسول مقبول کے کلام کو پیچھے ڈال دئے ہیں ان جو مقدمہ قرآن
 و حدیث سے صاف سمجھ میں نہ آوے تو اسوقت پر اس مقدمے میں پروی مامون کی لازم جانا چاہئے کیونکہ وہ لوگ دین نی کے محافظ ہیں و رر
 عالم کے تابعہ ازہام اللہ خیر کواصلے کہ اطاعت سرور عالم کی سبب پر فرض ہی اللہ پاک جل شانہ فرمایا اطيعوا اللہ واطيعوا الرسول واطيعوا
 پاک جل شانہ کی اطاعت کرو اور اسکے رسول کی اور شریعت سرور عالم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی اتھا دئی ہی اگلے شرعیتمون کو اور دین اسکا تادیابی
 سبب یزوں کو لیکن اب کے ہندو والوں کے بائی طریقے کا پایہ عجب پیچھے پھر اور شریعت سے بنا ہی کہ سرور عالم کی شریعت کی نگر سے تو تانہیں اور دوسرے طریقے
 محمد کے پیچھے ہٹتا نہیں بلکہ اس دین جھکو پس لبر دیا ہی اور شریعت محمدیہ کو ہٹا دیا اور اس بائی طریقے کے قوت پہنچانے و اہمند و کھن میں جا بجا پیدا
 اور اس باطل و مش کے تائید دینے ہارے اہلبیس سمیت ہر حکم ہویدا یہاں ملک میں محمدی غریب ہو گیا نہ کوئی اسکا غچا نہ کہیں اسکا مددگار بلکہ اگر
 کوئی ایمان والا محمدی شریعت پر غیرت کرے اسکے حکمو کو ظاہر کرنے پر کمر باندھے تو ہر طرف سے ترک پسند بدعت سے خوسند لوگ اس کو مار مارا کرتے ہیں
 چہ کہیں اسکو امن کی حکم نہیں ہوا کہہ کے یا اس کام سے باز آنے کے برخلاف بدعت کے ہر کہیں اسکے مددگار موجود ہیں اور بدعتیوں کے طرہا راجا بنوا
 بھلا امتحان کے واسطے بدعتوں کی مذمت کر کے دیکھو کہ کس طرح سے لوگ قضید کرنے تیار ہوجاتے ہیں اور چر طرف سے اس پر طعن کر کے اسکو دبا اور اسکے پیچھے
 نماز پڑھنے سے انکار رکھتے اور اگر کوئی دین کی بات کھلے تو کان بکھر سنتے نہیں مدد تو کیا کریں گے بلکہ یوں کہتے ہیں اجی رہنے دو سپر کون جلتا ہی
 تم کو یوں لوگو نصیحت کرتے ہو جلتے سوچا لچنے دو یہ بات یہاں کیا کہوں کوئی مسنے والا ہی نہیں اور انصاف کرنے والا نہیں کہ اللہ پاک جل شانہ
 اور اسکے رسول مقبول کے حکموں پر عمل کرنا اسوقت میں بدعتیوں کے نزدیک عیب قہر اور ہندو و نکلے روشا اور بائی طریقے پر چلنا موجب عزت کا ہوا اور
 اللہ پاک جل شانہ کے لئے خاص ہی سوچیز زمین ہندو کو شریک کرنا ان لوگوں کا آئین قہر اور ایسا نہیں کرنا والا کہ ماس بے دین بنا اناللہ وانا الیہ
 راجعون اور ادب و ایمان کی بات یہی کہ جب کہیں کہا کہ یہ جو تو نے کیا سو حدیث کے برخلاف ہی تو اسکو نہ کہا جائے کہ علم امر حدیث پر
 نہیں ہی اور مانند اسکے جیسا امام نووی نے کتابائے کار میں کہا ہی ویدیعنی اذا قال له صاحبہ هذا الذی فعلتہ خلاف حدیث

بشر کی تعظیم کرو کہنے میں کیا کفر ہو اللہ کی پناہ اور امام سبکی نے شعا والاسقام میں لکھا ہی ومن بالغ فی تعظیم النبی صلی اللہ علیہ
 وسلم بانواع التعظیم ولم یبلغ به ما یختص بالباری تعالیٰ فقد اصاب الحق وحافظ علی جانب الربوبیت والرسالۃ
 جمیعاً یعنی جو کوئی مبالغہ کیا تعظیم کرنے میں سرور عالم صلی اللہ علیہ والدوسلم کے ہر قسم سے تعظیم کے لیکن پہنچا یا نہیں اس مسئلہ کو اس چیز تک
 جو اللہ ہی کے لئے خاص ہی یعنی اللہ پاک جل شانہ کی تعظیم واسطے جو چیزیں خاص ہیں شریعت کے رو سے ان چیزوں کو حضرت سرور عالم صلی
 اللہ علیہ والدوسلم کی تعظیم میں نہیں استعمال کیا پھر مقرر اسنے پایا حق بات کو اور نگاہ رکھا دونوں جانب کو ربوبیت اور رسالت کے اور شیخ
 ابن حجر مکی نے جو المستظم میں لکھا ہی سو عجارت اسکی بہرہ یں انہنا امر ان کا بد نہما احدھا وجوب تعظیم النبی صلی اللہ علیہ
 والدوسلم ورفع رتبته عن سائر الخلق والثانی افراد الربوبیت واعتقاد ان الرب تبارک وتعالیٰ منفرد بذاتہ و
 صفاتہ وافعالہ علی جمیع خلقہ فص اعتقد فی مخلوق مشارکۃ للباری تعالیٰ فی شئی من ذلک فقد اشرک ولم یقصر
 بالرسول عن شئی من مرتبہ فقد عصی او کفر ومن بالغ فی تعظیمہ صلی اللہ علیہ والدوسلم بانواع التعظیم ولم یبلغ
 به ما یختص بالباری تعالیٰ فقد اصاب الحق وحافظ علی جانب الربوبیت والرسالۃ جمیعاً وذلک هو الغول لا افراد
 فیہ ولا تفریط یعنی اس گنہ و ضروری بات میں ایک تو ہمسرہ عالم کی تعظیم اور بلند جاننا انکے مرتبے کو سارے مخلوقات پر دو مرتبہ جاننا
 پروردگار کو ذات و صفات و افعال میں پھر جو کوئی ان چیزوں میں مخلوق کو سا جھا تھہرایا تو مقرر وہ شخص شرک کیا جیسا اللہ کے علم کے
 ترک کیا کیونکہ علم ہی ہایا اللہ کی قدرت پر کیسی کیونکہ قدرت ہی کہا پھر کو اللہ پاک جل شانہ کا شرک کیا اور جسے مقصود کی ہارتے میں سرور عالم صلی
 اللہ علیہ والدوسلم کے پھر مقرر وہ شخص گناہ گار ہوا یا کافر اور جس نے مبالغہ کیا تعظیم کرنے میں اس حضرت کے جمیع انواع سے تعظیم کے پہنچا یا نہیں سر
 مبالغے کو اس چیز تک جو حاصل تدہ ہے ہی یعنی جو چیز کہ اللہ پاک جل شانہ کی تعظیم واسطے شریعت میں مقرر ہو چکی ہی سو کہ سرور عالم کی تعظیم میں نہیں
 استعمال کیا جیسا سجدہ کرنا اور متنا اللہ ہی سے خاص ہی پھر سرور عالم کے ساتھ بے کامان نہیں کیا مقرر وہ شخص حرات کو یا یا اور نگاہ رکھا
 دونوں جانب کو ربوبیت اور رسالت کے اور امام محمد بن ازیٰ نقیہ کہیں تحت میں کیت قلہ اقول لکم عندی خبر ان اللہ کا اعلم
 الغیب کی ایک کلام کیا جو حاصل اسکا بہرہ بواجب کلی یعنی ہر غیب کو جان لینا اور کامل قدرت سرور عالم صلی اللہ علیہ والدوسلم کی واسطے ثابت
 کرنا گو امامت حضرت صلی اللہ علیہ والدوسلم کے اللہ اپنے کے قابل ہونا ہی اور معنی اس بات کی یہ ہی کہہ دے ائی اللہ کے رسول لوگ سے کہ میں تم سے یہ
 بات نہیں کہتا ہوں کہ میرا پر خزانہ میں اللہ پاک جل شانہ کے اوپر بھی کہہ دے کہ میں غیب کو جانتا نہیں ہوں ان سب تحرات سے معلوم ہوا
 کہ جو لوگ اپنی دانی سے سرور عالم صلی اللہ علیہ والدوسلم کی تعظیم واسطے سجدہ تک و اجانتے میں یا تعریف میں آنحضرت کے الوہیت کے تخصیص
 تک پہنچاتے ہیں جیسا جاننا ہر غیب کا اور خود مختار سے مراد دینا اور بلا ثانیانے شک و لوگ آنحضرت کے اللہ اپنے کے قابل ہیں اگرچہ صاف سرور
 عالم صلی اللہ علیہ والدوسلم کو اللہ نہیں کہتے ہیں جیسا کہنے ان چیزوں کو جو بادشاہ نے اپنے ہی واسطے خاص کر دیا ہی سو دوسرے کے ساتھ
 کیا جیسا بادشاہ نے تاج و تخت و سکے کو اپنے واسطے خاص کر لیا ہی سو پھر کسی حق نے وزیر اعظم کا سکہ جانا اور اسکو تخت پر بٹھانا اور
 تاج پہنا مقرر کیا ہو وہ وزیر تک حلال کے سبب سے اس باغی پر کمال غضب کر گیا خصوصاً وہ سب کا مان بادشاہ کے آنکھوں کے سامنے وزیر کے
 واسطے تھہرایا مقرر وہ وزیر بہت شدت سے غضب کر گیا سلطان غمور کا غضب جو اس باغی پر ہو گا سو کیا بیان پھر کیا کہنے دیکھو جب نصاری
 نے میر علی السلام کے اوٹکے والدہ کے حق میں الوہیت کا اعتقاد کئے میں تو قرآن سے اور حدیث شعا سے معلوم ہوتا ہی کہ قیامت کے

روز عید علیہ السلام کو اسات سے گھر بہت پر ہوا چاندی کی سلاخی صاحب نے اپنے سفینے کے دو سو تھیوین صفحے میں لکھا ہی سوجی بہت سہل
یہ سوجی دوران میں خدا تعالیٰ ان عیسوی پر عید علیہا السلام از بہر دو عو شیعہ بشاری پر برسد کہ تو ان عیسوی لغتہ بودی بقوم خود کہ مراد و اور
مراد و از غیر خدا تعالیٰ گردانند علیہ السلام چون این خطاب بشنود باز و مفاصل اندام او و جاری شود و روان کرد و از غایت ترس و
ہراس ہنرمین ہوئی کہ بدن او با شدہ خون و بالاجاج تمام ہو گیا کسی کا ثابت است در تراجم کما یویرسد کہ جو چیز کہ نر و از این لغتہ
را برسد کہ دعویٰ خواجہ کند و کہ نر و از غدا بشد کہ و کہ اگر لغتہ ہاشم تود است ہاشمی میانی تو بر جد در دل من است و عید نام من بخود علم
میں تو غیب پر رسیدانی ہنرمین نام بر آئند آخرت از خود و دیر ازیر کہ تو ہی بسیار دان و غیبان کفتم ایشان ملک تو فرمودہ بودی ہر
بان از توحید و اخلاص و احتراز از شرک و کفر و اطاعت امر تو انہی لغتہ قیامت کے روز خدا تعالیٰ علیہ السلام سے پوچھ گیا کہ کیا تو ہی کہا تھا
اپنی قوم سے کہ بھگوا و برتری بان کو اندھ تھہراؤ کہ کے سوا معبود و کئی کے جب عیسوی نے اس خطاب سنیگا اسکا بلند نہ کا بننے لگیگا اور خبر ہوگا
ہر برہمن سے اسکے جاری ہوگا اندھاپ کہ دے اور برتری خارجی سے عرض کر گیا کچھ کویا کیا ثابت ہی اور برتری کی اور مجھے نہیں پہنچا کہ ایسی بات کہوں
جس بات کا کہ میں لاتی نہیں ہوں یعنی غلام کو نہیں پہنچا کہ دعویٰ جا جی کا کہ میں تو غلام ترے خدا کے لاتی ہوگا اگر میں کہا ہوں تو خوب
جانتا ہی کہونکہ تجھے مخفی نہیں سیر دل کی بات پر میں جانتا نہیں کہ تیرے علم کی کیا ہی یعنی تو جب کو جانتا ہی میں کچھ غیب کو جانتا نہیں ہوں کہ جو کچھ
تجھے آخرت میں صادر ہو جان لیون کیونکہ تو ہی غیبان اور میں نے نہیں کہا ہوں کہ جو تو نے فرمایا تھا خبر بیان جانے کہ جب عیسوی روح سترانی
است کہ ایسی لغتہ ہوں سے جس سے خدا کی عیسوی کی کلکی تیرے زندہ اور مراد اور زمان ہینگے پھر برولی چکا پوجا عوام کیا کرتے میں یعنی خدا سے حاضر
میں سوچا ان انکے حیرت کہا کرتے میں خدا کے دے اولیٰ الفعال سے ترسان و نرزان میں تو کیا عجب ہی اور جسے سبب نر و نو تو اور الفعال
حاصل ہوگا انکے حقین و برزگان لغتہ برکین تو عجب میں بسل کو نہ بیان تھکا نر و مان بگہ دھو گئے سر یکے نہ کھر کے ہوئے نہ لکھات کے
کیونکہ لوگوں زمر کو بادشاہ ہند سے اگر جہاں لغتہ شامی کا سپر جاری نہیں گئے سون کو کوئی تمثال ایسی ہی کہ گویا وزیر امیر کو بادشاہ ہند سے پھر و
لوگ جو امیر و دیگرے ساتھ ایسے کام گئے سونک ورام تھہرے پھر کو نہ بادشاہ کے یہاں تھکا نر و وزیر امیر کے یہاں اگرچہ برولی کو خدا کے لکے خدا کے
انکے ساتھ کرنے سے اگلو خدا پر رکھا ہوا جیسا نبوت کے حصے کسی والے کے واسطے ثابت کرنا اس کو کوئی کے پر رکھا ہوا ہی اگرچہ لفظ نبی کا سپر جاری
کرے جیسا وحی کا ازنا اور کلام اللہ کا نازل ہونا اور مقام محمود میں کھرے پر شفاعت علامہ کرنا اگرچہ حیران ثابت کیا اگرچہ صاف کہوئی کہا بلکہ لفظ سیلا نام و سیلا لکلی کا سوا اور عالم
ہو بلکہ برو عالم کے ختم ہوگا قابل ہوا جو دوسرے کے لئے ایسے حیران ثابت کیا اگرچہ صاف کہوئی کہا بلکہ لفظ سیلا نام و سیلا لکلی کا سوا اور عالم
کے دوسرے کی حق میں کہنے سے منع لکھے میں جیسا بہات کو عبد الحمز ہلوی نے شرح سفر السعادت کے خاتمہ میں لکھا ہی جب نبوت کے حصے میں شریک
کرنا منع ہو تو اللہ کے حصے میں شریک کرنا تک منع ہوگا خصوصاً خدا کو حاضر و ناظر خدا قرار رکھنے والے لوگ سے ایسا کام اگر فرما کیونکہ خدا تعالیٰ کے
حضور میں غیر اس کے حصے میں شریک کیا کہ میں معاذ اللہ اور مرو انبیاء صلی اللہ علیہ السلام میں جن رہنے والے کج طرح کو قبول نہیں فرماتے
جیسا امام اللہ میں معجز و کئے فصل میں ابانہ کہ کہ حدیث ذکر کیا ہی کہ یعقوب ثناء واکہ من مکاف ای مقارب فی ملاحذ غیر معطر
فیہ یعنی قبول فرماتے تھے آخرت گر اس لغتہ کو جو حد سے نہ بڑھے ہو کہ سوا کے مرو عالم صلی اللہ علیہ السلام نے اپنے بارون کو جوارادہ سجہ
کرنا لکے تھے منع فرما کہ یہاں بیغی کا حدان بعد المخلوق میں لاتی نہیں کیسکو کہ سجدہ کے مخلوق کو اور ایک شخص آخرت کی تعریف
میں کہا ہوا اللہ و شاء محمد یعنی ہوتا ہی جو اللہ نے چاہا اور محمد صلی اللہ علیہ السلام نے چاہا پھر مرو عالم اس کو منع کرے فرمائے لعللہ

للہ نذا یعنی تو کیا شریک تھرایا ہی مجھ کو اللہ کا جو ایسی بات کہہ کر اسے صلح منع کئے اسکو جو آنحضرت کی تعریف میں کہا تھا یا علم مافی الغیبات میں
 مرور عالم کل ہونے والی چیز کو اور فرمائے لا تعلم مافی الغیبات اللہ یعنی نہیں جانتا ہی کل ہوتے ماری چیز کو سوا پروردگار پاک کے اور لوگ ایسی تعظیفات
 اور تعظیفات کو نہ کر کے مرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مطلقاً بھی فرمائے کہ لا ترفعوا لی منزلہ فوق منزلہ اعطانی اللہ تعالیٰ لی عبد اللہ
 ورسولہ یعنی نہ تمہاری میسر میرے کو اس حد سے جو اللہ پاک جل شانہ نے مجھے عطا کیا حقیقت میں منہ اللہ تعالیٰ کا ہوں اور رسول اسکا اور ظاہری کہ
 رسول بچا براہ رب ہی کیونکہ وہ احکام خدا کے پسینا مای اور رسالت میں شرط ہی کہ رسول بہترین خلق ہے اور اوصاف جلیلہ اور خلق جمیلہ میں
 اور سہر و حیوان کرے اور وہ کامل تر ہے نہ وہ نقوی اور معرفت و پاک ہے اس عہد سے جو لوگ کو نفرت دلاتا ہی جیسا جہادام اور کونرا و طغند
 اسکے اور دیوں سے رہنا بھی شرط ہی پھر کچھ صوفی کے ملے جو کہتے ہیں کہ آنحضرت حقیقت میں بشر ہی نہیں تھے بلکہ خواب خدا ہی تھے صورت بشر کی پرکے
 آئے تھے پھر لوگ کافر ہو جائیں وہ وجہ سے ایک تو یہ ہی کہ حقیقت میں آنحضرت کی رسالت کے قایم نہیں تھے دوسرا یہ کہ آنحضرت کے الوہیت
 کا اقرار کئے پھر سلمان کب رہے لیکن کہیں یہ شرط نہیں کیا کہ رسول ہونے کی شرطوں سے ہی کہ خود مختاری سے مراد دینے اور بلا تائید ر قدرت رکھنے اور اپنی ذات
 سے خبی کے باتن جانا کرے اور یہ بھی جانا چاہئے کہ اللہ پاک جل شانہ مرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تعریف میں رحمت للعالمین فرمایا اور وبال تمیز
 رؤوف لرحیم کہا اور آیت لقد جاءکم رسول من انفسکم کی اور آیت ولکن رسول اللہ خاتم النبیین کی اور ایسی کئی آیتیں آنحضرت کے شانہ
 نازل فرمایا لیکن کسی جگہ قرآن مجید میں نہیں کہا کہ پیغمبر ہمارا عالم الغیب ہی مراد لوگوں کی دینے مارا یا جو چاہا سو کرنا یا یا مشکوٰۃ کو تالنے والا اور مانہ اسکے
 کو نبیات کہا اور خود مرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی تعریف میں میں سبکا مراد ہوں فرمائے اور سب پیغمبران میرے جھڈے ملے رہینگے قیامت کے
 روز کہے اور میں دل شافع ہوں فرمائے لیکن کچھ مرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی تعریف میں نہ فرماتے کہ میں خلیفہ بننے والا ہوں مراد عالم کے
 دینے مارا اور صحابہ جو بہترین امت تھے اور مرور عالم کی دوستی میں جالے اچھے مال سے گدے خوشن و قایل کو چھوڑے وطن سے منہ موڑا اگر آپ بھائی کافر
 تھے تو انکو ترک کرنا عورت بچوں سے نا تھا تھا ئے اور انکو نہیں مرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بچاؤ واسطے اپنے سینوں کو سپرد آئے اور محنت و سختی
 میں رفاقت دئے اور حکم سے آنحضرت کے سر مو تھانز نکلتے اور بعد انکے تابعین و پیروں میں داد دئے اور بعد انکے تبع تابعین اور دوسرے سے
 سب محبتدان تبعیت اور محبت میں مرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے شہرہ آفاق ہو با وجود اسکے کوئی ایک ایسے نہ آنحضرت کے جناب میں تھے باندھکو
 روبرو آنحضرت کے کھڑا نہ اور نہ پاس قبر تریف کے بعد از وفات آنحضرت کے اور نہ کوئی عہدہ کی آنحضرت کو اور نہ حضرت کے قبر تریف کو اور نہ کوئی تعریف
 میں آنحضرت کے کہا کہ آنحضرت غی جاننے والے مراد دینے والے یا بلا کوتالنے والے میں اور قضا و قدر کو تابع فرمان آنحضرت کے ہی کہا اور نہ حضرت کے واسطے
 نذر قبول کیا اور نہ حضرت کی کچھ عزت مانا اور نہ حضرت کے نام سے اونٹ چھوڑا اور نہ بکرا پالا اور نہ اچھے بیٹھے آنحضرت کو پکارا نہ پھر ہم سلمان جو بندے
 اللہ تعالیٰ کے ہیں اور امت مرور انبا کے اور بعد از مجتہد و نکلے اور مردان برے برے اولیاؤں کے سو سطو سے خلاف ان میں کفرین اللہ تعالیٰ توفیق تیکہ
 دے اور اللہ تعالیٰ تو پاک مسلمانوں کی تعریف میں فرمایا الذین یذکرون اللہ قیاما وقعودا و علی جنون ہم ویتفکرون فی خلق السموات
 والارض یعنی وہ جو یاد کرتے ہیں اللہ کو کھڑے اور بیٹھے اور کھڑے پر لیٹے اور دھیان کرتے ہیں آسمان وزمین کی پیدائش میں اور امام فخر الدین
 رازی تفسیر کہ یہ میں اس آیت کے تحت میں لکھا ہی سو عبادت اسکی یہ ہی ان المراد منہ ای من ہذہ الامور کون الامور الذکر لرب
 تعالیٰ فان الاحوال الیست کا ہذہ الثلث مراد اس آیت سے یہی کہ آدمی ہمیشہ اللہ پاک جل شانہ کے یا زمین را کرے کیونکہ آدمی کے حالات
 یہ ہیں ہی میں یعنی اچھا بیٹھا اور بیٹھا اور کہیں نہیں فرما یا کہ پالک و حوں کو اپنے مدد کے واسطے پکارنے والے مومن کا میں یا کہ تم مومن کامل ہو

کی تنظیم واسطے چراغان لگانے والی حدیث میں اُخت بھی آئی ہے جیسا تفصیل ان کاموں کی جتنی فصل میں آتی ہے انا اللہ تعالیٰ اوجب الشہادۃ علیہ
نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تنظیم میں ایسے چزان سکھایا نہیں ہے کہ دوسرے کی تنظیم ایسی کب کیا جائے حاصل کلام یہ ہے کہ جو تنظیم مرد عالم صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کی صحابہ یا تابعین اور تبع تابعین اور امانان اور مجتہدان نہیں کئے ہیں سو وہ کام اللہ رسول کی مرضی کا نہیں ہے ہم بھی ان کو نہیں اس واسطے عبد
الحق دہلوی نے جو حنفیوں کا حق ہے ادا نہ کیا ہے باریک باریک جذباتیہ لفظوں کے کتاب میں زیارت کے پالنے پاؤں چلنے سے منع کیا اور اس کو بھی
کا طریق نہیں ہی لکھا اور عبارت اس کی یہ ہے زیارت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پس باقی حق را در وقت وداع در دہشت شہدائے مختلف وواع

بیت اللہ سنت در ایجاد وقت وداع با پس رفتن بہت تا بیرون مسجد و بیچ جانقل کردہ اندکہ در حضور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اصحاب در
وقت وداع انجین میگردانفتی پس اس سے صاف کہل برآ کہ جو تنظیم صحابہ نہیں کئے ہیں دوسرے کو بچا ہے کہ دوسرے کیا کرے اگرچہ اے پاؤں کیلے روبرو
سے جانا ہر کی تنظیم پر دلیل ہی لیکن جب صحابہ نے مرد عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تنظیم واسطے آنحضرت کے حیات میں اور قبر تریف کئے بعد وفات کے
ایسا کئے پھر بعد وفات ان سے روئے ہم چھٹا کرنا اسی قیاس پر ہی تھا باندھ کر عازین کھڑے رہے پھر بچا قبر تریف کے پاس کھڑے رہنا اور دوسری تعلیمات اور تعلقات
جو صحابہ نہیں کئے ہوں سو نہیں کرنا کیا ہم نہیں جانتے ہو کہ نماز اللہ پاک جہاننا کی بری عبادت ہی اور اس کی تنظیم پر دلالت کرتی ہی این وقت دو پر کھاؤ
وقت طلوع وغروب کے حرام ہی کیونکہ نہ ترویج میں آئی نہیں اور اس طرح درود پڑھنا عبادت ہی اور اس میں تنظیم ہی مرد عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی لیکن پہلے
قعد میں اور بعض دوسرے جگہ نماز کو حرام ہی پس اس سے صاف معلوم ہوا کہ جو تنظیم اللہ کی پیارو مرد عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قوا میں شرعی اور اعلیٰ
صحابہ سے ثابت نہ ہو تو وہ تنظیم منع ہوتی ہی اور لکھنا بعض علماء کا جواز کو ایسی کھڑے رہنے کے قبر تریف کعبے دلیل بات ہی کیونکہ تو معلوم کر چکا کہ صحابہ سے لیکر
امام اور ان کے شاگردان تک کسی نے حضور میں نہ قبر تریف کئے اس طرح سے کھڑا ہوا اور نہ جواز اسکا لکھا اور بات تو ایسی ہی کہ اس زمانے والوں نے مرد عالم صلی

اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تنظیم میں جو کام نہیں کئے تھے سو کام اب کرنے میں بھلائی نہیں جیسا عبدالحق دہلوی نے مرد عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زیارت کے لیے
الئے پاؤں آنے سے منع کیا اور صحابہ حضور میں آنحضرت کے نہیں کئے ہیں کہ اسے منع پر دلیل لایا جیسا تو معلوم ہو چکا ہے اس مقدس میں بھی ایسا ہی سمجھا جائے
اور یہ بھی جانا چاہئے کہ اس دھب کی تنظیم بزرگوں کی جو عوام ہند کے کیا کرتے ہیں سوا یک طرف رہنے کا وقت آیا ہی کیونکہ ہند والوں نے ایسے خرفوں کے تعلیمات
کرنا شروع کئے ہیں کہ ہندو و ن پر سخت مارے جیسا جھنڈوں سے منتیں مانتے اور مردان مانگتے اور لنگا لگتے اور استقامت کرتے پھر سینے شدوں پر پہر باندھتے
اور گھوا کر چرھانے لگا کر سینے شدے بھٹلاتے سو جگہ کی تنظیم مسجد کی تنظیم میں بلکہ زیادہ کرنے لگا چا ہے اس جگہ جو تپہ جاتا نہیں اور ولین حق پر لے کر بڑھاتا
اور شدوں اور جھنڈوں کی طرف پاؤں دراز کرنا روا نہیں جاتا پس یہ سب تعلیمات بلا شک کفر میں موقوف اسلی صاحب نے اپنے سینے کے بالیہ میں صفحہ میں لکھا
ہے انجیکلانت اوامور بہت تنظیمش کو بود چون بزرگ اشتن کفاریتنا و طواغیت و جھلموینن پنجا و نول و سر و نعل را کہ در ہر محرم نصب میکنند و

لوی مولاعلی و قادری و اشال ان کہ تعلیم ہر ش کو نہت انتہی یعنی جس چیز کی امانت کرنا نہ رعیت کے رو سے ہی اس کی تعلیم کرنا کو ہی جیسا بزرگ رکھنا کافر
کاتبوں کو اور طاعتوں کو یعنی ان چیزوں کو جو خدا کے سوا پوجتے ہیں اور بزرگ رکھنا جاہل مسلمانوں کا شہوں کو اور گھوڑوں کے اور خرفوں کے تعلیم
کو جو ہر محرم میں انکو کھڑا کرتے ہیں اور نعل صاحب انکو کھڑا کرتے ہیں اور اس طرح ہی جھنڈا مولاعلی اور قادری کا اور ان کے نام کا جھنڈا ہر کی تنظیم
ان سب خرفوں کی کہ کافر ہی اور اس سے بھی طرف بات یہ ہے کہ بعضے دند کش گرو دند نکالنے کی جگہ کی تنظیم ایسی کیا کرتے ہیں کہ گویا کہ اس کو اللہ کا گھر مانے ہیں
چنانچہ وہاں خجابت والیکو آتے نہیں دیتے اور جو پائے ہو وہاں کٹے سے منع کرتے اور پھر جھنڈ کے دیوان میں رکھتے لگاتے اور بکدر
پھر بکدر کو بوسہ دیتے شاید اس کو مصحف پر کھینچے یا جو اسود معاذ اللہ اور بعضے لوگ ہر مہینے کی خصوصاً ربیع الثانی کی گیارہویں کو خوش الاما عظم کے

نام سے گیارہ اغان مل گئے ان جوعون کی تعظیم ایسی کیا کرتے ہیں کہ غوث الاعظم کے زمانے کے زمانے کے لوگ خود غوث الاعظم کی تعظیم اس حد تک نہیں کرتے جیسا جو غوث نے سامنے سمجھ کر نیا تسلیم تادروان مروین مانگنا اور جنابت والی کی چھاؤں ان پر پڑنے نہ دینا اور ایسے کام کرنے والے ایک آتش پرست ہیں اگرچہ زمانے سے خدا پرست کیا عواک کرین بنوفا بالله منہا جلیب گراہوں نے ایسے خیزون کی تعظیبات کرنے لگے شامت سے اس کام کے دل انکے ایسے سخت بن گئے کہ حق بات اصلا سنتے ہی نہیں مانند سوداؤنوں کے ہر چیز سے امید نفع کی اور گمان ضرر کا رکھنے لگے خدا حبکو خراب کیا سکوکو بھی کیا کرے اور لوگ کسکا کہا باندھے ہیں ان ایسوں کی پیچھے ہر حضرت عمر کا درہ پھرتا رہتا حضرت علی کی ذوالفقار انکے سروں پر چمکتی رہتی تو وہ بات جدی تھی کہ مارے شیطان نے لکھا کہ ای کی تہ نہیں سننے کہ جس جھارت کے نیچے سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صحابہ سے سمیت لئے اور اسی جگہ آیت لعنہ رضی اللہ عنہ المؤمنین کی آری تھی پھر جب عوام عرب اسکو تبرک جان کر اسکو ترک کیا تو ان پر بھی لگے کہ تب حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اتنی ہی بات پر حجاب کو جڑ سے نکال کر ان پھینک دئے سو انکا اسکا پتا ہی نہ لگا باوجودیکہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ کی پشت مبارک اس جھار کو لگی اور وہ ان آیت بھی اسی تھی حضرت عمر نے کچھ پاس لکھے بلاتل اس جھار کو کھود کر پھینک دئے اگر ان شدوں اور جھنڈوں کو دیکھتے تو تو خوب بتا ہی گیا کہ تم تو یہ قصد جھار الابرار اور قوت القلوب میں مخلص موجود ہی دیکھ لیجئے اس پر حضرت عمر کو کوئی گور پرست پیغمبر کے منکر تھروا یا مقرر فقہر یا اب یہاں یہ بھی جانا چاہئے کہ بعضے کچھ صوفی کے ملحد تصوفین دو چار رسالے مہندی ایک دو فارس پر بھیہ سوکتے ہیں کہ سرور عالم کو نامے میں انابوٹ ملا عین یعنی میں ہر میں عرب ہوں حقیقت میں پروردگار ہوں جب بات ایسی ہو پھر آنحضرت کی تعظیم خدا کی تعظیم میں کرنا اور اسے مراد مانگنا اور آنحضرت کو مسجد کرنا اور آنحضرت کی نذر قبول کرنا اور انکو عالم العزیز مانا اور ہر جگہ حاضر و ناظر شخص کی مضائقہ رکھنا ہی جواب اس بیہودہ بات کا کوئی وجہ نہیں دیا جاتا ہی ایک وجہ یہ کہ جسکے سینے اس جہل عبارت کو سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم طرف جو افضح العوب العجم میں منسوب کیا ہو جاہل یا ملحد دین حق میں فتنہ ڈالنے والے ہیں کیونکہ جو یہ کام کیا ہی کیونکہ یہ عبارت برخلاف حمادہ و عریک واقع ہوئی ہی افضح العوب کسطرح صادر ہوگی عرب کا بازار اس سے ڈھکی عبارت سے بھی نہیں لگا کیونکہ جو یہ ایک قوم خاص کو کہتے ہیں بنی آدم سے اور انکی طرف نسبت رکھنے والیکو ہر عربی کہتے نہ ہر عرب پھر قانون اور حمادہ کے رسالے انوی لکھوا چاہئے کہ انابوٹ چنانچہ حدیث صحیح میں وارد ہی کہ زمانے سرور دنیا نے اجوا العرب ثلاث ذلانی عربی والقرآن عربی ولسان اہل الجنة عربی یعنی دوست رکھو عرب کو تین چیز کے سب سے ایک تو اس واسطے کہ میں عربی ہوں دوسرا یہ کہ قرآن عربی ہی تمہارا یہی زبان جنت والوں کی عربی ہی دیکھو تو نہیں قرآن عربی یا قرآن عربی یا لسان اہل الجنة عرب کیونکہ اس واسطے استعمال کرنا جمل ہی پھر تم ذکر کے سو عبارت میں ناما عرب کیا آیا کہ بدوی بمعنا ایسے کہ دے مار رکھتا ہی پھر جس عبارت سے بازار ہی عربی نکلتا ہو اس عبارت کو افضح العرب العجم طرف منسوب کرنا یہ دینی نہیں تو پھر کیا اور دوسرا یہ کہ یہ عبارت تو فقط غازی نہیں ہی بلکہ جو چیز کہ نہایت تعظیم پر دلالت کرتی ہی اسکو عبادت کہتے ہیں جیسا تعضیلاوراکے معلوم ہو چکا پھر یہ مسجد کرنا آنحضرت کو اور مراد مانگنا آنحضرت سے نظر کرنے حقیقت کے راہ ہونے کا آنحضرت کے نام سے اور غار پر چھنا حضرت ہی کے نام مبارک سے کہلے نہیں کرتے ہو سچ کہ اگر کہیں حقیقت کی طرف و ترین اور کہیں مجاز طرف کیے صوفی کے ملحد اسیکو کہتے ہیں اور مخترع فتوحات مکہ کے تیسرے باب میں یہاں کا ان المبدع الاول الذی خلق الحقیقۃ المحمدیہ عندنا والعقل الاول الذی غننا کا خدا سببہ بدینہ و بدین ربہ تکلف بما بدینہ و بدینہ و سادہ لفظ یعنی جب میان اول مخلوقات کے جو حقیقت محمدیہ ہی ہمارے اور عقل اول ہی ہمارے غیر کے سو دیتا اسکے اور دیتا اسکے پروردگار کے کچھ نہایت نہیں تو پھر کسطرح سے ثابت ہوگا اسکا اور پروردگار کے سچ میں جسکے درمیان واسطے در واسطے ثابت ہیں اس سے صرف کھل کر اور تمام حقیقت میں رب نہیں ہیں پھر دوسرے مردان کب ہوئے پھر انکا کب کے خلیفے کیسے ساتھ کرنا وہ انہیں ہی اور تصوف اور مجاہد

وجود ہے پہلے سو فوہات کی اور اس سے پہلے عربی خان جو ان کے بعد ہوئے انھی کی کتابوں سے خوشہ چینی کیے ہیں جب انھوں نے ایسا کہا ہو پھر دوسرے
 کی بات کے قول کے خلاف کیا اعتبار رکھتی ہے اور اگر سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حقیقت میں پروردگار عالم مقہرے تو سید و مکرری خوشی ہو
 حقیقت کے رو سے و کسبے ازاد سے بنے خود باللہ نہا اور حقیقت میں آنحضرت کے ربوبیت کے قابل ہوئے سے از روی حقیقت حضرت کی نبوت کا
 انکار لازم آتا ہے اگر بطریق ہر دو کا اور ہر دو کا فائدہ حقیقت کے و کسبے تو انکار ہو چکا خود باللہ نہا اور تیسرا وجہ یہ ہے کہ پروردگار جل شانہ نے فرمایا ہو
 یا مگر ان تخذوا للذین ان یا یا مگر بالکفر بعد از انتم مسلمون یعنی اور نہ یہاں تو ہی کہ حکم کے تھکو کہ تمہارے اور
 کو اور نبیوں کو رب کا سکھا دیا تھو کہ بعد اسکے کہ تم مسلمان ہو چکو یہاں تو سرور عالم یا تر علی و آنحضرت کو منی اسکی خوب معلوم تھا
 حاصل اسکے معنی کا یہ ہے کہ مرثیوں کو اور پیغمبروں کو رب بنا کر ہی میرے دین اور عالم اس بات کو جانتے ہوئے ہیں کہ ہرگز فرمایا
 اور جو تھی وجہ یہ ہے کہ وہ جمل عبارت محدثوں نے موضوع ہوئے کسی معتبر کتاب میں تصوف کے جیسا فتوحات کیلئے و فصوص اور نقلہ تصور
 اور عوارف و عرفاء و رتق و القلوب میں جو نہیں پائے گئے اور کتبہ ان مقدسوں میں سے یہ بھی نہیں لکھا کہ ہم کشف سے صحت اس حدیث کی
 پاہن ہو کس طرح کشف میں صحت اسکی بے جا بلکہ سر با جمل اور خلاف محاورہ کی ہے پھر بے سمجھنے کے لکھنے پر بند فی رسی سالو نہیں فریب لکھا کر کا
 صاف لغوی اللہ کی پاہ و پانچویں وجہ یہ ہے کہ رب جو معنی سے پروردگار کے ہی سوا اسکے تشدید والا ہی اور بے عرب میں کہ رب کا بغیر
 تشدید کے یہی رب پروردگار کی معنی سے نہیں ہے پھر جمل لفظ ہوا اور کعبہ حال کے صوفی ناگاہ کرتے ہیں کہ بغیر خدا حقیقت میں بے ہیں سو
 بزرگایا پھر یہاں لکھتے ہیں جیسا کلشن از و اس کے یہ بیت کہا ہے محمد بنظاہر علیہ ربہ بمعنی نیکوین رب امہہ یعنی بنو خدا لکھنے کا
 عرب میں پر حقیقت میں ہیں رب میں ہم کہتے ہیں کہ اول تو کس متواتر دلیل سے ثابت ہوا کہ یہ بیت اس نبرک کی زبان سے نکلی ہی ممکن ہے کہ محمد ان دین
 میں فتنہ ڈالنے والے کا دے ہوئے جیسا مولانا روم کی شہنوی میں بہت بیان لگا دے ہیں بلکہ حدیثوں اور توارکج کی کتابوں میں بھی لگا دے
 ہیں اور فتوحات کیلئے و فصوص الحکم میں بھی داخل کئے ہیں اگر کلشن راز وغیرہ میں داخل کئے ہوں تو کیا عجیب جہاں سے ثابت نہ ہو پھر قابل سند کے
 نہ کیا عامہ ہی ذوق الاحتمال بطل الاستدلال یعنی جب کسی چیز میں احتمال پڑا وہ چیز قابل سند کرنے کی نہ ہے اور نہ ہی کہ بیت ناموں پر
 یہ بھی لیا ہے کہ عرب ایک جماعت کا نام ہے جو جزیرہ عرب میں رہتے وہاں میں پھر پہلے مصر سے بہت نکلتی ہے محمد جزیرہ عرب میں رہنے والی جماعت
 جیسا بات تہ غلط ہے آنحضرت تو ایک فرد ہیں جماعت نہیں ہیں ان عرب کی لفظ کی جگہ یہ عربی کہا ہوتا ہو جو درست تھا اگرچہ معنی اسکا شریعت
 کے خلاف پڑنے سے تو مرد و دہی لفظ کے رو بہا رہا اتونہ لفظ کے رو سے برابر ہی اس معنی کے رو سے جو تم سمجھتے ہو اسکی طرح بے اصل ہے وہ
 عبارت جو لکھا ہوں نے بکار کے میں انا محمد امیر اگرچہ بعض شاعروں نے بغیر تحقیق کے اس کے مضمون کو اپنی اشعار میں باندھے ہیں لیکن معتبر کتابوں میں
 تصوف کے اوجہ و ثواب لکھنے مطلقاً ثابت نہیں اور اسکی معنی بھی کچھ ایسی بد نہیں کہونکہ معنی اس عبارت کی یہ ہے کہ میں احمدوں یعنی اکیلا یعنی
 اللہ پاک کو تو بہ معرفت میں آج ہوں یعنی اکیلا کوئی دوسرا میرے ساتھ انشاء میں نہیں ہے اس عبارت سے یہ کہاں نکلا کہ میں اللہ ہی ہوں معاذ
 اللہ اگرچہ ان کے نزدیک خدا کے مال کے موافق اللہ ہی ہو تو پھر اللہ الصمد لم یلد یعنی آنحضرت پر صادق یا ضرور ہو پھر حضرت خاتونِ جنت جو آنحضرت
 کے زخم تھے اور حضرت عبداللہ اور حضرت آمنہ جو آنحضرت کے والدین تھے سو کیا بات ہے صحیح ہو تو پھر خیر انھما زوج ہوتا ہے اور بعض کے خصوصاً ان کے
 کہتے ہیں کہ خدا نے سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی انکس ہے کہ حدیث میں آیا ہے انا من نور اللہ و کل شی من نور فی نے میں اللہ کی نور سے ہوں اور پھر پھر نور
 سے کچھ نور اللہ کا نور ہے یہ نہیں کہ آفتاب کا نور اور نور ہو جو اب اس میں ہونہ بات کا اسی حدیث سے نکلتی ہے لیکن غفلت کا پردہ عقل پر پڑنے کے

روایت کیا کہ فرماتے حضرت علی علیہ السلام نے ایک ساجات میں کئی بیٹھے تھے ان کو کئی ایک عبد ایٹھا اتنی برائی سمجھے جس کی میں تیرا بندہ ہوں اور
 انبیا بھی نبوت کے ساتھ بندہ بنا اختیار کئے ہیں باجہا ہی قبول کئے اور اللہ پاک نے خاص حکم میں ہر عالم کو بندہ بننے سے باز کیا اور کہا سواج کے متعدد میں سے کسی
 عبدہ لے لیا اور اس مقام کی ترقی میں کہا فاحی الی عبدہ ما وحی اور سیدان کو کوئی گراہی کا جہل ہی تھا اور عقائد سے اور بیت کرنا دانی ہر وہ جس سے
 انجان علموں سے اس حد تک پہنچا ہی اگر اللہ نے اس اسلام کے اور ارکان اور شرائط نماز کے اور مناجات کے مانگے اور بطلان و فساد و غرور و فحش کا اور
 الفاظ پر غصے کے پوچھو تو اس کو کیش جنابی کے کچھ نہ بنائیگی مگر دین کے حکم اللہ سے پوچھو تو یہی جواب لگا کہ جس جنابی نے جو عبادتیں یوں ملاتے ہیں
 بالکے بوجھن معرفت دانی پر باوجود حسن چہلے کے دعویٰ خدا کا کیا جانا ہی سچ ہی امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو فرمایا کہ تصوف جانتے جانتے

فقہ کے نزدیک ہی جیسا حضرت اگاہ نے ارشاد الطاہرین کی کتاب میں ذکر کیا کہ فرمایا امام مالک نے رضی اللہ عنہ من تصوف بلا تصوف فقد بطل تصوف ومن
 تصوف بلا تصوف فقد تزلزل ومن جمیع مہینہ ما فقد خفق یعنی جو کوئی فقید ہو انیو جانے تصوف کے سوا تو اسے آوار بند کیا لیٹے خدا کو جیسا
 پہنچا نہ ہی ویسا نہ پہنچا فقط علم ظاہر زہد کرجان ہوا اور جو کوئی ہونے میں نہ جانتے فقہ کے پس فقہ کے شخص زندیق بنا اور جو کوئی جمیع کی اور توصفت
 کو پس مقرر ہی ہوئی تو اور خود غوث الاعظم فرماتے ہیں تصوف تمام اعتدال یعنی پہلے فقید ہو بعد اسکے گوشت اختیار کر لے یعنی پہلے دین و تربیت کے علم میں
 کمال پیدا کئے ہو گوشت اختیار کرنا اور صوفی بننا اگے اسکے صوفی بننا اور تصوف پر چھنا ایمان کو نہ ہی معاذ اللہ اور اگلے فوجان فقہ عقاید چھوڑ کر صوفی بننا
 چاہے تو آپ محمد بن ندیم نے دین بنے دوسرے عالموں کو بھی بے دین کئے ایسا پہلے بندہ کو خدا بنانا کیا شوقاں کے دل میں کیا ادا نالہ نہا ملوں جوشایع
 قوافل حدیث پر عامل ہیں اور دوسرے کو بھی ادھر بلاتے اور شرک و بدعت لوگوں سے چھڑاتے اور اگلے مشائخون کی طریق پر دلورنگی اخلاق و کمالات
 پر قائم رہتے اور دوسروں کو بھی قائم کرتے سو سچے نایاب ہیں رسول اللہ کے لکھتے ہاتھ میں ہاتھ دینا گویا رسول اللہ کے ہاتھ میں ہاتھ دینا ہی اور
 وہی لوگ ارمان ہیں پیروں کے اور انھیں کے حقین و ارہی حدیث الشیخ فی قومہ کالنبی نے اہتدینے پیر خدا اسکے قدم میں لیٹا اسکے مرید
 میں جیسا پیغمبر ہی بنے امت میں ہر حدیث جامع صغیر میں ہی اور منامی اسکی شرح میں لکھا ہی ای بھب لہ التوقیر مثل مالک لنبی نے اہتدینے
 واجب ہی مریدوں پر بزرگی کرنا شد کی جی پیغمبر کی بزرگی رہے میں اسکے امت کے لوگ بعد اسکے لکھا کہ اب اس عربی نے الشیوخ نوای الحق کا

لرسل فی زمانہم انہی فی الشیخ طیب الدین فملکما نقص صلیحہ المریض فی تربیتہ فلا یحل لہ القعود علی منصبہ
 الشیوخ فیہ فاندہ فیصد اکثر جماعی علی یعنی مرشدان نایاب ہیں حق تعالیٰ کے جیسے پیغمبران میں اسکے اپنے زمانوں میں پھر مرشد طیب دین کا ہی
 پیروہ طیب جسوقت ناقص رہے اس چیز میں جو باری کو احتیاج ہی سکے ساتھ اپنی تربیت و اعلیٰ سوا ل نہیں ہی ایسے مرشد کو بھٹنا منصب پر بھی کہ
 کیونکہ تباہ زیادہ کر گا درست کرنے سے ایک پیر میں کو ہم دیکھتے ہیں کہ اگر فردین بلکہ سب جیسے تیسے رہتے ہیں ایک بھی بزرگ قائم نہیں ہوتا
 پھر دوسرے کام معلوم بلکہ مریدوں کے اگے خوف و حیا میں رہتے تھے مرید پر تو یقین کر لیتے ہیں کہ ہم ایسے بڑے مسلمان مرید ہیں جنہا پیش ہمارے
 بڑی جیچہ گوشت کدھے کا ہی پوچھتے نہ اونٹ کا جو گوشت ملے سو کھا یا کرتے ہیں ہزار کی جو بڑے چھوڑیں لیدر نہ چھوڑیں گوبرا دیر لگا کچھ بزر و توج
 کر تانبہن اور انکو سیدھے راہ رلاتا نہیں بلکہ کئی خفگی کھاندیشہ سے چشم غامی بھی نہیں کرتا بلکہ برعوتوں میں خود اپنے کانٹریک ہو کر تاجب پیر کی
 کا حوصلہ ایسا ہو کہ ایک مرید کو ایک کام سے باز نہیں رکھ سکتا پھر کو شریف کے سوا دوسرے قدم رکھنا اور لوگوں کا متعدد انسان کہ وہاں کا جیسا
 طیب جب بیمار کی نہ سمجھتا اور سکو دو نہیں کر سکتا ہو پھر کو طابت میں قدم رکھنا حرام ہی شد تو فحش تک تو حاصل ان سب تجربات کا
 یہی کہ اللہ تعالیٰ اپنے واسطے خاص کامیو چھوڑیں دوسرے کو تریک کرنا اللہ تعالیٰ کا ناپسند کام ہی تم دیکھو کہ مخلوق اپنا تھا تھا ایسا جو چہرے

دوسرے کو ترک ہو یا نہیں جانتا تھا اور بارہا صوفیوں میں رد بات کی غماری کو تھا تھا لے میں کسی مقدور نہیں کہ وہاں سے ان کے زور و بھاری پر چھ
 اس طرح کہ ان کے نواؤں کے یہاں ہوا کی ساتھ نوازے رکھتا تھا انکا ہو گیا ہی پھر اور کوئی ان کے نوکروں میں سے اپنی سوار کی ساتھ نوازے رکھتا تو
 معصوم عقاب میں پر کیا اور ایسے بہت خیران میں کہ دوسروں کو ترک ہونے کو نہیں چاہتے ہیں جب بندو کی عزت ایسی ہو تو رب العزت کی عزت کیسی
 ہوگی حدیث میں آیا ہے اللہ اعلم منی یعنی اللہ تعالیٰ میرے سے بھی غریب تر زیادہ ہی اور نادریات یہ ہیں کہ حال کے علم میں بخون نے اپنے واسطے بھی خوا
 ضا ئی کا کر رہے ہیں سو مریدوں سے بھی لینے لگے اور گراہ فقروں نے انکو مایہ جو د اللہ یا رب اللہ کر کے خطاب کئے تو ان پادشاہان سائیں کر کے جواب
 دیتے ہیں اور انکو منع نہیں کرتے انا اللہ وانا الیہ راجعون حکایت ہے کہ ایک شخص شہنائی رکھتا تھا ایک فقیر سے جا پئے واسطے دعا خواہاں کیا کرتا تھا او
 وہ حدیث اس بات اسکو لازم دیا کرتا تھا پرسیدھے راستے پر نہیں آیا تھا قضا ایک وزیر فقیر صاحب کا گوز بند ہو گیا سو بیٹ چھو لکرو مارہ بن گیا مقار
 سے ترپے اور کھینے لگے وہ شخص اس کیفیت پر زور دے رہا تھا کہ اسکی بیماری اسطے اسکو تنبیہ کرنا مقصود رکھ کر نزدیک اسکی گیا اور مطالبہ کیا کہ اسی فلانے
 یہ کیس خدائی ہی جو محتاج کیا پاکی ہو گئی کہ ایک دن آئے سے آپ کی یہ حالت بنی ہی جو خدائی چھو لگئے اور ایک گوز اچا فنان نہیں مانتا جب آ
 دیا اسی غیبت میرے سوت طعن مدت کہ وہ جان براگئی ہی میں خدائی کے دعو سے تو کیا ایک پازراہ کم کچھ علاج جانتے ہو تو بتا دو نجات پاؤں
 آئے کہ ہر طرح تاثیر علاج یہ ہی کہ تھوڑا تمباکو ایک مقعد مبارک میں رکھ چھوڑنا آپ گوز کرو گے اور اس تھک سے نجات پاؤ گے غرض خمد دردمند کو تو
 عقل نہیں ہی پرہیز سے ہی اپنے بالکے کو لو اگر ہر کام اسکے ہاتھ سے کر لیا پھر اسکو ایک گوز ایسا ہو گا کہ سب ابوسے یہ ہلک گیا باہر اسکو کچھ راحت ہوئی
 وہ شخص نے یہ کہہ کر اسی فلانے جسوقت خدائی کچھ کام آئے پھر تمباکو کو شاہ بائش کہ مکولہ سے نجات دیا وہ فقیر نے کہا میں اس دعو سے تو کیا بار
 بار زندہ مت کرتا بس شخص نے انا کہہ کر چلا گیا کہ اللہ فاد نے ایک گوز کے واسطے سے تجھے ہدایت دیا اور روایت ہے کہ ایک شخص کالستری والا خیر اللہ
 صاحب گوز زندہ تھا کہ مارے ایک فقیر صاحب کا مرید ہوا اور ایک عرض کیا جس قدر لوگ ایسا کہا کرتے ہیں کہ کامل تو ہی ہی جو خدا کو بتلا واسلئے عرض کرتا ہوں
 کہ اللہ تعالیٰ کے فضل سے اس زمانے میں آپ کا ملز کوئی پر نہیں ہوا اور چھو خدا کو دیکھنے کی آرزو ہی اگر حضرت کم فرماؤ تو غلام کی ہر فراری ہی تب پیر نے
 کہا ان کامل پر وہی جو خدا کو بتلاؤ اگر تجھے آرزو تو پہلے تیرے روز روز رکھ بعد اسے ہما دھو کر پاک کرتے ہیں گرا وہ مرید جو جاہل شخص تھا سو
 خوشی سے چھو لگایا اور موافق ارشاد پیر کے روز رکھا اور خدا دھو کر پاک کرتے ہیں کہ حاضر موابت پیر اسکو ایک بھونچین لیکیا اور ورو اپنے فرات
 کیا بعد ایک ساعت کے کہا اسی فلانے آگے کھو لکھو خدا تیرے رہ رہیچھا سو ہی جب کچھ کھولا تو کیا دیکھتا ہے کہ پیر اپنی ہی آڑھیں ہاتھ سے ہر جیسے
 ہاں اور دیر سے کہنے لگے کچھ ہی کو خدا سمجھ رہا ہے کہ میرے یہ بات نیتے ہی دلیں کہ انہیں غوس صورت کو تو مر روز دیکھ رہا تھا پھر اپنی محنت اور مشقت کر کے
 دی ہمیشہ کی میسر عبت رہتا اور پیر خدا جانو کہ پیر دلیں پیر کھا کہ حضرت فاماں خفت کا یقین ہو چکا پارتھا لگتا ہی کہ حضرت کو تو خدا میں کر کے
 عقیدہ کیا پیر حضرت کو اپنے والدین سو کیا سمجھوں اور آپ کے صاحبزادوں کی عقیدہ رکھوں تب پیر غضب میں اگر اس مرید کو بہت سارے جو تو بیج
 کیا اور فرمایا ہمارے خطای جو تجھ سے ہے جو کہ اسی ہی ہر نعمت دینا ہے پیر چل رہا ہے دور ہو عرض ایسے دعو کہ نیکار ملال اس زمانہ میں بہت ہیں
 اللہ کہ یاہ ایسے ہی لوگوں کے حق میں فرمایا ہمارے کامل ولی کامل صاحب کرنا متصف بحرق عادات شیخ محمد ابن جریر نے جیسا اکی قول کو ذکر کیا
 امام شافعی نے اپنے طبقہ میں وہ یہی لو قدرت ان اقل من یقول لا وجود الا اللہ لعلت کیف یقول من یقول ویقوٹ
 ویقال من فرقتہ بر غوٹہ نال الحق هذا واللہ من اصل الضلال یعنی جیسے مارہ تو مابین اگر قدرت رکھتا تو مابین قتل کر دینا اس شخص
 کے جو کہتا ہے کہ اللہ کے سوا کوئی موجود نہیں جو موجود ہی ہی میں خدا ہوں کر کے کس طرح کہتا ہو گا وہ شخص جو عباد پرانہ کرتا اور درمند ہوتا کاتھ

سے پیشو کے سونڈ ہی اللہ تعالیٰ کہ اے یہ بات کرنا اصل گمراہی ہے اللہ کے پناہ و قطب المعربین شیخ محمد الدین ابن عربی فتوحات کی انتہا و سون بن بابین لکھا ہے

أَنْتَ لَيْسَ لِلْعَبْدِ فِي الْعُبُودِيَّةِ نَحَايَةٌ حَتَّى يَصِلَ إِلَيْهَا ثُمَّ يَرْجِعُ رُبَّمَا كَمَا أَنْتَ لَيْسَ لِلرَّبِّ حَدٌّ يَنْتَهِي إِلَيْهِ ثُمَّ يَعُودُ عَبْدًا لِلرَّبِّ وَرَبٌّ غَيْرَ نَحَايَةٍ

والعبد عبد غیر فحاشیہ یعنی بندگی بندہ نہیں ہے نہایت نہیں ہے اس نہایت کو پہنچ کر ہو جاوے جیسا حد نہیں ہے بگو اس حد تک پہنچ کر بندہ

جو جاکو پھر صورت میں رب ہی سورجی بلا انتہا اور بندہ ہی سو بندہ ہی بلا نہایت نفی رب نے کو اور بندے نے کو انتہا میں ہی بندہ ہر مقام میں

ہمیشہ بندہ ہی اور رب ہر مرتبہ بین ہمیشہ رب ہی ہے پھر کسی بندے کے رہنے کا اعتقاد کرنا کسی مقام میں جو کفری اگر کسی بزرگ کے کلام سے ایسی

بات سمجھے جاوے تو تیرا سمجھ کے غلطی ہی اس بزرگ کی مراد وہ نہیں ہی جو تو نے سمجھا ہی ملے ان صوفی شعرا بعضے کلام سے بزرگوں کی سی مراد سمجھ لیکر اب بھی کافر

مگر اپنے مریدوں کو بھی کفر میں ڈالے گا۔ یہاں تک پہلے فصل اور ایمانین شفاعت کے جانیو مسلمانوں کے معنی شفاعت کے کہیں سفارش کرنا بھی کیجیے گا۔

اس کے کام بنانے واسطے اور سفارش نامہ و عالم اصلی اللہ علیہ السلام کا اور دوسرے بزرگوں کا اللہ پاک کے قیامت کے روز اللہ کے حکم سے ہو گا اور سفارشات

جو پروردگار مالِ جہت ہے، کہنے کی فہمیت ہے اور جو کہ سود و دوسم پر ہی ایک شہادت عام ہے جس کو سب سمجھتے ہیں اور جو کہ ساری آدم

واسطے ہو گی یہ تو خاص ہی ہمارے ہی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اور کوئی پیغمبر آدم سے روح اللہ تک اس میں اسخفت ترکیب نہیں دوسری قسم

خاصہ ہی اور اس قسم میں دو گری پیران اور ولید اور پیرنگران وغیرہ بھی شریک میں یہ بات حدیثوں و راہمونی و محدثوں کے قول سے ثابت ہو کہ یہ بات کہ

ہی لیکن پہلے سب کے دروازہ سے تعاضت کا اللہ بال عاجلانہ کے ذریعے سے جو کچھ لکھنے سے پہلے سوچا ہے بغیر سبب بدیہی کے ضرور حلیفہ اعظم خدا باغث جو در و در ان محمد

مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جن کی جو حق میں سارا ابدی اولیائیت خداوندی کے نفسی علیٰ علیہ یونیکوٹ ویسے وقت میں ہمارے

پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم امتی امتی ہے لیکن اور اس ورور و عالم کی سماعت کی ایسی ہجوم تر تھیں کہ ابلیس تک سماعت کا امیر وار ہو جاوے گا اور مالک و زکریا کا لگا لگا کر حضرت زید و ابیہ و مہاجر کہ اس امر پر تیار ہو کر کہ انکے غصہ و اسطرحہ کے گندہ ہر گاہ چاہو کہ آیت مبارکہ پڑھو

دو نوحہ لیکھا۔ پہلے برصغیر کے مسلمانوں کے لیے اور دوسرے مسلمانوں کے لیے۔ پہلے مسلمانوں کے لیے اور دوسرے مسلمانوں کے لیے۔

[illegible]

جس کو یونانی دیا اس کو احمد بن علی الدیالی نے فرمایا من ذلک فی تبیع محمدہ الامجاد مدیجہ کون ایسا کہ سہارنس کے الیدیایہ بستانہ
 کے بارہ کہہ شیخ کے وسط کا حکم ہے ایسا کہ کہ آتش علیہ السلام زبیر بن العوف اور اسرار التوبانی المعانی الذمیرہ جو تفسیر ہزارہ کے مشہور

کے پاس کسی شخص کے واسطے کہ حکم سے اللہ پاک کے اوتھج علامہ جبرائیل زین الدین بغدادی باب الاول فی المعانی النملین میں جو تعصبات و زین کر کے استہو

بما هو المستبين لها قال تعالى لنزدك الذي يسمع عند الأبواب ويحكم فيها وحده المستبهم الحار والمعاني يسمع عند أحداه
بأمره وأدته وذلك ان المشركين زعموا ان الاصنام تشفعون لهم فاحذر ان لا تشفعوا لاحد عنده اجماعا استثناه بقوله

بأمر وان لا تدركك تلك المناسبات في زمان ولا مكان فاستمعوا له يا اهل القبور
الا اذا نذرتكم بدلك استغاثوا بالذي هم فيه شاكرون

الابادہ کو دیکھ کر یہاں تک شفاعت اللہ تعالیٰ کی کہ وہ کرم و سعادت اور بقیعہ و امت کے واسطے عذاب و سزا میں سے ان کو محفوظ رکھے۔

بعض کہا اللہ تعالیٰ نے کوئی ایسا حشر و شفاعت کر گئے حکم اللہ تعالیٰ کے اور کہا خازنوں نے نہ استغاثہ انکار ہی ہو مگر یہی ہے کہ شفاعت ناکر کا

کوئی نذر دیکھ لے گا تو اللہ تعالیٰ کے مکر حکم سے اُسکا اور ادا کر دے گا۔ یہ سوا سچ کہ مشرکوں نے رجم کے تھے کہ بتان شفاعت کر گئے تھے اپنے بوجھ والوں کے واسطے

سو خبر دیا اللہ پاک بھلے شاعر نے کہ شفاعت نہ چلیگی کیسی! اللہ تبارک و تعالیٰ کی مجلس شانہ کئے مگر ان لوگوں کی جو تمنا کیا انکو اپنے قول سے جواباً پانہ سی اور ارادہ کیا

سید اللہ پاک نے اس اپنے قول سے شفاعت کو مروجہ اصطلاح اللہ علیہ والہ وسلم کے اور شفاعت کو دوسرے معنیوں اور مشنوں کے اور شفاعت کو بعض

مسلمانوں کے جو بعضیوں کے لئے ہو گئے کیونکہ ان کو تو کیا شفاعت اللہ یا جنت نہ کے ارے ہو گئے اب یہاں جانا چاہئے کہ ان کو طور پر جو اگر تھی

Journal of Management Education 30(6)p.789-804
© The Author(s) 2006

ولی ولا شفیع لی عن حق یا ذن الهم ذل الشفاعة فاذا اذن فیہا کان للمؤمنین ولی وشفیع اتمی او تفسیر طالین من نصر کیا
اس بات پر کہ مراد اس بات سے مخصوص مسلمان ہیں اور کہا قال تعالیٰ وانذر خوف بدی القرآن الذی یخافون ان یحشروا الی ہم
اللسن الهم من دونہی غیرہ ولی یضربہم ولا شفیع لہم ولا شفیع لہم والرد بہم المؤمنین خطیب شریف نے اس بات کی تفسیر
میں کہا ان الشفاعة ہو کہوں اہل باذن اللہ کہا قال تعالیٰ من ذل الذی یشفع عنہ الا باذنہ واذ اکان ذل الشفاعة عنہ
تکون الا باذن اللہ صحیح قولہ تعالیٰ لیس الہم من دونہ ولی ولا شفیع حتی یا ذن الہم بالشفاعة یعنی مقرر کہ شفاعت نہ ہو
مگر حکم سے اللہ پاک جلالتہ کے صاحبزادے یا من ذل الذی یشفع عنہ الا باذنہ اور جب شفاعت موقوف بہ اللہ پاک کے حکم پر تو صحیح ہو اور ما اللہ
پاک جلالتہ کا کہ نہیں انکو سوا اللہ کے کوئی شفاعت کرے اور وہ گار جب تک کہ حکم نہ ہو اللہ پاک کا اور فرمایا اللہ پاک جلالتہ نے یہی صمد لا
تشفیع الشفاعة عنہا من اذن لد الرحمن یعنی اس دن کام نہ ہو گی سفارش مگر جسکو حکم دیا رحمان نے اور فرمایا ما من شفیع الا من بعدہ
یعنی کوئی شفاعت کرے الا انہین ذل اللہ کا اذن ہو اور تفسیر میں اس بات کے لہاب التلوین کی معانی التزلزل والا لکھا ہے معجرات کی بہر ہی آی
لا یشفع شافع یوم القیمۃ الا من بعد ان یا ذن لد فی الشفاعة الی ان قال فاذا اذن لد فی الشفاعة کان لد ان یشفع بہ
باذن لد فیہ یعنی کوئی شفاعت کرے الا انہین ذل اللہ کا اذن ہو اور قیامت کے کوئی بعد حکم سے اللہ کے ہمہ جسوقت حکم دیو گیا کہ کوئی شفاعت کرے گا
تو شفاعت کرے اسکو سنی ہی پر مخصوص اس ہی کے لئے کہ جسکے واسطے حکم دیا ہی ورضی ورضی تفسیر میں اس بات کے لہاب فیہ اثبات الشفاعة
لمن اذن اللہ تعالیٰ یعنی اس بات سے شفاعت کرے اسکا ثابت ہو تا ہی کہ جسکو اذن ہو گا اور ذکر تعالیٰ کا اور فرمایا اللہ پاک کے ولا شفیع
الشفاعة عنہ الا لمن اذن لد یعنی او کام نہیں آتی سفارش اسکے ماس مگر اسکو جسکے واسطے حکم دیا اور فیہا وی فی تفسیر میں اس بات کے
کہ لیس الملک ولا یجوز ان یکون ذل الیوم الا باذنہ یعنی ہمارا نہیں کسی و شیعہ اور کسی سنی کو یہ کچھ بات کہ اسے قیمت کے روز اللہ کے
روبر و مگر حکم سے اسکا اور فرمایا اللہ پاک کے ما لکم من دونہ ولی ولا شفیع یعنی نہیں ہی تمہارا سوا اللہ پاک کے کوئی مردگار اور کوئی شفاعت
کرے الا انہین شریف نے اس بات کی تفسیر میں لکھا قال تعالیٰ ما لکم من دونہ کان کل ما سواہ تحت فہرہ سور ولی علی امور کھڑے ہیں
بمصلحتکم ورضی اذ احلہم وہی ما تدریون بہ ولا شفیع لشفیع عنہ فی تدبیرکم او فی احدکم بغیر ذل یعنی اللہ پاک
جلالتہ نے فرمایا نہیں تم کو اللہ سے ڈر کوئی اور تمہارے کام کو نہ وہ میں نے اور تمہارا تہی سوویں موبدین رباب تمہارے اور جب رب آپ سے
کوئی بات ان باتوں میں سے جن باتوں کے لئے کار و تملایا گیا ہی ہو مدد کرے اور نہیں تم کو کوئی سفارش کہ جو اس کے بدون اذن کے سفارش کرے
تمہارے کام بنانے کے باب میں یا تم میں سے کسی ایک کے حق میں کہ جو کچھ اسکو سوا ہی ہو اس سے ورس ہی واسکے قہر و علیہ کے نیچے اور فرمایا اللہ
پاک کے انفعوا عما رزقناکم من قبل ان یاتی یوم لا بیع فیہ ولا خلفہ ولا شفاعة یعنی فرج کرو کچھ ہمارا دیا پہلے اس دن کے آئے جس
میں نہ کیا ہی ہوتا تھا نہ سفارش جلالین میں اس آیت کی تفسیر میں لکھا لا بیع فلا فیہ ولا خلفہ ولا شفاعة یعنی ذل یوم القیمۃ
یعنی ایک کے بدلے ایک کے دیونگی قیامت کے روز اور اس روز رفع دینگی وستی سکی اور نہ شفاعت کی کسی بغیر حکم اللہ پاک کے اور کام فخر الدیز
رازی نے تفسیر میں اس بات کے نیچے کہا ان شفاعة الملکۃ والرسل للمؤمنین انما یكون باذن اللہ تعالیٰ لقولہ اللہ تعالیٰ
من الذی یشفع عنہ الا باذنہ فلما کانت ذل الشفاعة باذن اللہ تعالیٰ کانت فی الحقیقۃ من اللہ تعالیٰ یعنی مقرر
شفاعت مقرر تون اور پھر چون کہ مومنوں کے واسطے نہ ہو گا سوا حکم اللہ پاک کے کیونکہ اسے فرمایا من الذی یشفع عنہ الا باذنہ

بہر شفاعت اللہ پاک کہ حکم پر قیام ہو تو حقیقت میں شفاعت اللہ ہی ہے اور فرمایا اللہ صاحب قل للہ الشفاعۃ جمیعاً بآیہی نے اس کی
 کہ یہ لکھا ہی ہو مالک الشفاعۃ کلھا لا یستطیع احد شفاعۃ الا باذنہ فاللہ مالک الملک کلہ لا یملک احد ان یتکلم فی
 امر دون اذ نہ و رضا یعنی مقرر وہ تعالیٰ مالک ہی سبب قسم کے شفاعتوں کا کیونکہ قدرت نہیں شفاعت پر سوا حکم اللہ پاک کے کیونکہ وہ ہی مالک
 سبب ملک اور کسی کو قدرت نہیں کلام کرنے پر اس کے کار و بار میں بغیر حکم اور رضامندی سے اور اس کی امت کی تفسیر میں صاحب تفسیر جامع البیان نے لکھا
 ہی ہوا اس عبارت پر ہی ای ہو مالک کلھا لا یستطیع احد ان یشفع الا باذنہ ولا تنفع الا لمن اذن لہ یعنی وہ پروردگار مالک ہی شفاعت
 کا اور کوئی شخص قدرت نہیں رکھتا ہی شفاعت کرنے پر بدون حکم پروردگار کے اور فائدہ بھی نہ کرے گی کسی کی شفاعت مگر کسی کو جس کے واسطے حکم شفاعت
 کا دیا جائے اللہ پاک جل شانہ نے لکھنے والا کہتا ہی کہ صحیح حدیث میں مشکات شریف میں آیا ہی کہ جب پروردگار عالم صلی اللہ علیہ الہ وسلم شفاعت کرے اللہ ان
 لوگ کے واسطے کہ لقب جبکہ حق تعالیٰ الرحمن ہو گا تب پروردگار فرمایا گا کہ ان کے واسطے شفاعت مت کیجئے کہ میں آپ کو بخشوں گا اور اسی قبل سے
 ابن حجر نے زواج میں ایک حدیث ذکر کیا سو اس میں ہی کہ مان یا کچا یاد آئے سو تھوڑے لوگ و زینہ ریحائی نے سو سو پروردگار عالم صلی اللہ علیہ والہ وسلم
 ان کے حال پر خبردار ہو کر نظر کرتے اس اذن عام کے کہ آنحضرت کو ان کے ہو چکا تھا جناب باربتعالیٰ میں ان کی نجات واسطے شفاعت کرے اللہ پاک
 فرمایا گا ان کے مابین تختیں تلک میں ان کو نجات نہ دیو گا پھر جب پروردگار عالم ان کے مابین کو راضی کروائے گا تب بالغرۃ انکو نجات بخشے گا یہ قبول
 کرنا سوا اس کے ہی کہ ان کے بابت میں اذن خاص نہ تھا اور خطیب شہر میں نے اس کی امت کی تفسیر میں کہا سو عبارت اس کی یہی ہو ای الشفاعۃ
 مختص بہ الی فلا یشفع احد الا باذنہ فان مالک الملک کلہ لا یملک احد ان یتکلم دون اذ نہ و رضا یعنی شفاعت
 حاصل نہ ہو کسی کو ہی شفاعت نہ کرے گا سوا حکم اللہ پاک جل شانہ کے کیونکہ وہ تعالیٰ مالک ہی تمام ملک کا پھر کوئی قدرت نہ رکھیں گات کہ ان کے
 کہ سو آشنو داری اور حکم پروردگار تعالیٰ کے اور وحی کی شہرت میں نے تحت میں آیہ یوم لا یملک نفس لنفس شیئاً کہ لا یملک بوجہ من
 الوجہ فی وقت ما نفس ای نفس کانت لنفس شیئاً قل وجہ لا یملک فی کل یوم من ذل ان کا ان البعث للجزء اللہ ای
 مالک المائت لا امر لہ فیہ فیہ فلا یمانک للہ تعالیٰ فی ذلک الیوم احد شیئاً کا لکم فیہ الدنیا فیہ مالک ہو گا کوئی کسی وجہ
 سے کیونکہ یا کوئی شخص کسی شخص کے واسطے کسی چیز کا جھوٹی ہو یا میری کیونکہ روز قیامت کے سبب کام شامشاہ کے حکم سے ہو کر نیگا اور اس روز
 کسی کا حکم نہ ہو گا کیونکہ اللہ پاک نے اس روز مالک نہ کرے گا کسی کو کسی چیز کا جیسا دنیا میں مالک کیا کرتا تھا اب یہاں جانا جائے کہ شفاعت کرنا
 جب حکم سے اللہ پاک کے مطابق اسکے مرضی مقدم ہے ہو کر نیگا تو پھر کوئی مالک سکنا نہ تھا سوا شامشاہ علی لاطلاق کے اور تفسیر میں نے بھی
 آیت ام اتخذ من دون اللہ شفعاء قل ولو کانوا یملکون شیئاً ولا یعقلون قل للہ الشفاعۃ جمیعاً کہ لکھا ہی ان
 فی یوم القیمۃ یملک احد شیئاً فلا یقد احد علی الشفاعۃ الا باذن اللہ تعالیٰ فیکون الشفعۃ فی الحقیقۃ هو الذی
 باذن فی تلك الشفاعۃ وکان لا شفعۃ الا بعبادۃ تداول من لا شفعۃ الا بعبادۃ نعم و هذا هو المراد من قوله تعالیٰ قل للہ
 الشفاعۃ جمیعاً یعنی مان ہو گا کوئی شخص کسی چیز کا قیامت کے روز کوئی قدرت نہ رکھیں گات شفاعت پر سوا حکم اللہ پاک کے حقیقت میں شفاعت
 کرنا ناوہی ہی جو شفاعت کیا حکم پر ہو گا پھر شہر وال ہا سیکو بندگی میں والی ہی غیر کہ بندگی میں مشغول رہنے سے اور یہی مراد ہی قول سے ہا رہی
 کے قل للہ الشفاعۃ جمیعاً کہ اللہ ہی سبب قسم کی شفاعت اور تفسیر خازن میں فیجی قل للہ الشفاعۃ جمیعاً کہ لکھا سو عبارت
 اس کی یہی ہے ای فلا یشفع احد الا باذنہ فکان لا شفعۃ الا بعبادۃ تداول ولا نہ هو الشفعۃ فی الحقیقۃ و هو باذن فی الشفاعۃ

۱۴۱
 بشاء من عبادہ یعنی کوئی شفاعت نہ کرے گا سوا حکم اللہ پاک کے۔ مفسرین نے اس کی عبارت میں اولیٰ ہی کو نہ حقیقت میں وہی شفاعت نہ ہو لاسی اور
 وہی حکم دیو کیا شفاعت واسطے جس کو چاہیگا اپنے بندوں سے اب یہاں جانا چاہیے کہ تغیر خازن والا جو بڑا مفسر اور محدث ہی ہو لکھا کہ اللہ
 جس کو چاہے اپنے بندوں میں سے اس کو حکم شفاعت کا دیو کیا کیونکہ دوزخ سے جھڑنے واسطے سیران اور فرشتے اور اولیاء و صالحین شفاعت
 کریں گے لیکن معلوم نہیں کہ کس کے حق میں کون ایک ان میں سے شفاعت کرے گا چوں کہ ایک کو بڑے لیکر اس کی تعظیم اللہ کی سب سے بڑی تعظیم کرنا امید سے اس کے شفاعت
 کے لیے و تو فی ہی اس واسطے کہ اس بندگی کو نہ الے کی شفاعت کون کرے گا سو مقرر معلوم نہیں کیونکہ اس قسم کی شفاعت واسطے ہزاروں شافعین
 ہیں جیسا حدیث میں جمیع الفوائد کے وارد ہی بدخل الجنة بشفاعتہ رجل من امتی اکثر من بنی تمیم قلنا سواک یا رسول اللہ قال
 نعم سواک یعنی جنت میں جاویں گے شفاعت کرنے سے میری امت میں کہ ایک شخص کے زیادہ تمیم کی اولاد سے چھ صاحبہ کہتے ہیں کہ ہم جو چھ مرد عالم
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے گیا ایک شفاعت کے سوا اس کی شفاعت ہوگی تو مابین میری شفاعت کے سوا ہی یہ شفاعت و ایک حدیث میں آیا ہے
 کہ ہر صاحبی اور ہر مرہبیت شفاعت کریں گے اور ارشاد العباد میں حدیث ابو شیخ اور علی کی ذکر کیا سو یہ ہی اذا اجتمع العالم والعابد علی

الصراط قبل العابد ادخل الجنة وتغفر لکم وقیل للعالم تغفر لکم فانک لا تشفع لحدک لا تشفع فیہ
 فقام مقام الاولیاء یعنی جب جمع ہو گئے عالم اور براطر کرینگے عابد کو کہ جنت میں داخل ہوا و میں رہا اور کینگے عالم کو کہ تو یہاں پہنچ
 اور جس کو تو دوست رکھتا ہے اس کی شفاعت کر مقرر کہ تو نہیں کریں گے کسی کی شفاعت کر تیری شفاعت اس کے حق میں قبول کیا جاوے گی پھر وہ
 عالم کو یا مقام میں نبیوں کے کھڑا ہو گیا اور زمین کی روایت میں آیا ہے کہ زمانے سرور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اندیہ میں رہا جس کی اللہ تعالیٰ فرمایا
 برجل کان سقاہ شرب ماء علی ظاء فیرفعہ فیرفعہ فیقول لا تشفع فی فیقول من انت فیقول لا تشفع فی فیقول لا تشفع فی فیقول لا تشفع فی فیقول لا تشفع فی
 فیرفعہ فیرفعہ فیقول لا تشفع فی فیقول لا تشفع فی فیقول لا تشفع فی فیقول لا تشفع فی فیقول لا تشفع فی فیقول لا تشفع فی فیقول لا تشفع فی فیقول لا تشفع فی
 میں اور ایک شخص کو جس کو دنیا میں دیکھا ہو نیکی سبب پانی پلایا تھا سو پا کر گہرا گئی فلاں کیا تو میری سفارش نہیں کرتا تب وہ کہتا تو کون ہی پھر
 دیکھ کر کھینچا میں وہی ہوں جو تجھے فلاں دن پانی پلایا تھا سو وہ کہہ کر پانی پلایا اور اس کی سفارش کریں گے تو اس کو دوزخ طرف سے پھر اگر بہشت
 میں داخل کریں گے یہ حدیث جمیع الفوائد میں مذکور ہے اور امام نووی نے شرح مسلم میں آیا یہ سوطی نے تمام الدرر میں آیا یہ سبکی نے شفاء الاسقام
 میں لکھے ہیں کہ بالاتفاق آنحضرت کے ساتھ خاص ہی شفاعت وہی ہے جو جلد حی حساب فیصد ہو نیکی واسطے سب ہی آدم کے لیے ہوگی دوزخ
 سے گناہگاروں کو چھلانے واسطے جو شفاعت ہی ہو مرد عالم ہی کے ساتھ خاص نہیں بلکہ دوسرا نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی اس کی شفاعت کرنے میں ترکیب میں پھر

جب بات ایسی ہو اس بات سے جو تغیر خازن والا لکھا ہے کہ ہوا ذن فی الشفاعۃ لمن بشاء یعنی اللہ تعالیٰ جس کو چاہیگا اپنے بندوں میں سے شفاعت
 کا اذن دیگا سو اس میں انکار پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شفاعت نہیں نکالنا اگر مخصوص شفاعت کہہ میں جو مرد عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی کے
 ساتھ خاص ہی ہو ایسا لکھا ہوتا تو البتہ مرد عالم کی شفاعت کا انکار نکالتا لیکن جن صاحبوں نے خازن و ان کو نہ شفاعت کا اعتبار کریں گے سو محض حسد
 اور بغض اور عداوت ہی اللہ تعالیٰ کو تو فیق نہ کرے گا تو تغیر حسین میں ہی تو رہتا اس من ذالذی یستغف عنہ اللہ یا ذن کمیت انکس اور درخت کند
 از انبیاء و طائفہ وغیرہ نشان نزیکہ تعالیٰ روز قیامت کر بے ستوری و کجارت شفاعت دہیے کون ہی وہ شخص جو درخت کرسے پیچو اور
 خوشنود وغیرہم میں سے اللہ پاک جلالتہ کی قیامت کے روز سوا حکم اللہ پاک کے جو روایں شفاعت کی ہو گیا ہوتا ہے نہ کہ آیتان ام مفسرین کے
 تو کون کا تھا جو شفاعت کے بالان نہ ہونے پر صاف دلالت کرتے ہیں اب یہاں سے حدیثوں کو اور محدثوں کے قولوں کو ذکر کرتا ہوں امام نووی کا

برور الساذن من مجاہدہ سے جو تہہ تابعین میں سے ہی ذکر کیا کہ کہا اُسے تفریقین کہ عتاک نفس لنفس کے ان کے اہل بالکمال الذی دفع بالقوة کیا کیوں
فالدنیا ان بدیع الناس بعضهم عن بعض وعن انفسهم بالقوة ولا کیوں ذلك يوم الدين والشفاعة ليست من هذا
الباب ہذا تھا بل ان الشافع للشفع عندہ واقامة الشفع تذلل من المشفع اور وہاں شاہ عبدالغفری دہلوی نے تحت میں اے
وانتوا او مالا تجزی نفس عن نفس کیلکہ قول عبارت لکھا اس میں یہ خواص میں اور مذکور عوام ہر سید و جزاں و سرداران مقام مند
رعایا کر شدہ و سرگردان شفاعت دران روز بدون حکم مالک علی الاطلاق محال و تفرع و ذاری در مذکور تصور استقلال فی فائدہ و محض خیال
انتہی رتبے آفاکہ خواص ذکر کر اندر و حشت زدگان عالم تسلیم اندر و توبہ مذکور رحمت حق تمام است نہ تو مذکور کو حاصل ممکن دیر اند
مع بہت دیر کر کشد تیج حکم ہا مانند کر و میان ہم و حکم ان عالم و لیون روشن ہو کہ شفاعت سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قیامت
کے روز عالم علی الاطلاق کے حکم پر موقوف ہی اور ذن و گنہ پر بھی جسکے واسطے اذن ہو گا اسکے واسطے شفاعت کر نیگی جو تو شفاعت پر نبر کو ان
تکسیر کر فو ما ہر بار اللہ کی جھوڑیا اور گناہوں پر مہر ہو گیا سو تیری موقوفی ہمیں تو کیا ہی کیونکہ پہلے تو جھوٹا کہانیسے یقین ہو کہ تو ایمان پر ہو گیا
اور جس تقدیر ہو گیا ایمان پر ہوا یہ کہان سے یقین ہو کہ دنیا میں تیرے کوئی کام جو شفاعت سے بے نصیب نہ ہوا ہی جیسا عداوت اہلیت
سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اور مانند اسکے تجھے صادر ہو گا اور جس تقدیر میں کہ اسکو بھی فرض لئے تو یہ کہان سے یقین ہو کہ اگر تیرے شفاعت
تیرے نصیب ہو گیا تو کہ شفاعت بہت گناہگار مسلمانوں کے نصیب بعد عذاب ہو گیا جب احتمال ہوں جو شفاعت پر اعتماد کر گاہ کے کام کیا
کہا علامت بد بخشتی کہ ہمیں تو میر کی ہوا اب اللہ کی کہ دوسری فصل میں لکھی ہی و اما ما یغفر بہ الجہال من الذل و بضی و واحد ما یغفر
بالنار و لا یرضی ان یدخل احد من امت النار اہو من غیر الشیطان لہم و لعلہم فاما صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
یرضی بما یرضی و ہو معجانیہ دیکھ ان من یستحقہا من الکفار والعصاة ثم یحید لہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وآلہ وسلم یشفع فیہم الی ان قال فیشفع فمیں شاء اللہ ان یشفع فیہ ولا یشفع فی غیرہن ان ذن لہ و رضیہ
میں لیکن جہاں رہے میں اس بات پر خوشنود نہ ہو گے آنحضرت پانے کسی امتی کہ جنم میں رہے سے باراضی ہو گے کہ ان میں کے داخل ہوئے
سے درخ میں سو یہ خیال کاویب کی شہان گاہیں کہ آنحضرت راضی ہو گے اس خبر سے جو خدا تعالیٰ اس سے خوشنودی اور اللہ تعالیٰ تو فرج
میں دیا لگا کا دفن ہو کر گناہگار و گنہ گار و درخ میں جانیکے لایں ہو میں بعد اسکے فرما گنا آنحضرت واسطے ایک تاشفاعت کرے گناہگاروں کے
جو شفاعت کر نیگا اسکے واسطے جسکے شفاعت اللہ جل شانہ نے چاہا ہی اور شفاعت نہ کر نیگا اسکے حقین جسکے شفاعت واسطے اللہ تعالیٰ نے
حکم دیا اور ارضی ہوا جس صورت میں سرخسکے جھول جائے شفاعت پر فریستہ طان کا ہی سپر علا و میر کی بعض لوگ جو ان باپکے ایزد کے
ہیں ہوا کے حقین تو انہوں نے سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سفارش بھی قبول کر گنا جیسا ابن حجر کہنے نے دراج میں سہاگو حضرت سے ذکر
کیا پھر اگر تو اب تک فرمانوین پر تو ترک حال ہو گا اسکے مسلمانو چاہے کامید اور شفاعت کا رہے اور ایک کام کر نہیں مقدور ہو کہ ورنہ کس لیا کہ
اور خدا اور رسول کی امانی سے دتر رہے ہوا اسکے جہاں زبان زبا د خادم سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا جب سرور عالم سے شفاعت قیامت کے
روز دانیے واسطے ہونے عرض کیا تو فرما گئے غنی کہ تہ السجود لیغفر لہم و ذکر بہت نماز پڑھ کر بھیجیں تیری شفاعت کر دگا اس حدیث کو امام احمد
نے صحیح سند سے ذکر کیا سو حافظ سوطی نے بدور الساذن میں ذکر کیا جو عبدالمقوی دہلوی نے باب میں انتخاب بال و غیر کے مذکور کہ ترجمہ میں لکھا
ہی سو عبارت اسکی یہی معروف کر خ کثرتہ طلب بہت بل عمل کی بہت نہ کہان و امیثہ شفاعت بہت عیست از و شیطانی امیثہ

[illegible]

اللہ تعالیٰ الیہ یارجو و جلالیٰ لمن جددت منک اند تائب کل حق اسلمک من دیوان البتہ فمضی کل حق علی الص
حتی قطع شطرنج حاصل ہوئی کا یہ بھی خبر تھی کہ اگر ایسے خبر نہ لگے اور اگر وہ ملک ہستی نہ ہو کہ سختی سے ایک بار کر رہی تھی کیلئے کہ تائب
تعالیٰ نہ ان پر بھی ہو گا کہ ایسی کو ماسکند میری خبر لگا اور ایک بار تو کہ اس کا تو البتہ متاثر ہو گا تیسرے عالم کو نبوت کے ذریعے مجوز کرنا علیہ السلام
نے خبر کے بیان کیلئے ذکر کرے ہو گئے و مگر وہ جو کسی محبت کے وہ نہیں کیا کیا ہو کر اپنے سے کر رہا ہے پیغمبر کی قرعہ بابت ہوا بہر حال اس کی وہ خبر وہاں
نہیں تو خبر کی ہی تم صاحب نے کچھ اللہ تعالیٰ کو کچھ بھی نہیں میں اس لئے اس کی توفیق فی احوال کے رسول کی خلاف کرنے لگے اور ان کے دشمنوں کی جلیں جلنے لگے
اور کافر ہو گئے وہ رسول اللہ کے طریقے اختیار کر لئے تیرا میری رحمت و شفقت کی رکھنا مازیا کا کام ہی دیکھو تورات بار تعالیٰ کی کسی سی پر وہ ای
کہ کعبہ اپنے پیار و کس ساتھ ایسے علیہ کیلئے کہ تیری ہی اور قیامت کا روز اللہ کا راضی ہو گیا دین ہی اس روز مقربان اللہ تعالیٰ کے مار دہشت
کے گوگون پر جا بیگے بلکہ ہو سکی اس کی لکھے سے تو اونڈھے منہ کر جاویں گے جیسا اسکے سینے کے دو سو جہیز وین صفحے پر اس دن کا بزرگی کی طرف اشارہ
کیا اور کہا سو عبارت اس کی یہی مقربان انسان یعنی آرا و از بر ہیست و درخ بلرند و بزرگوں خود خواہند افتاد از جہت التجا بضرع و زاری و درشت
صحیح دار ہست کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در یک مجلس عقداد باللہ اجر من اللہ میری خود و حالانکہ امام معصومین و رئیس معصومین ہوں نہ داران یا
تعلیم و توحید امت است از خوف نفس خود نظر بغفلت و جلالیٰ اس کی جان نہ کر چہ پر سیدہ نشو واران کا کیسٹل عاید فعل شان و دست پس
و غیر از نظر باین شان کیسند و از ہی است کہ مقربان پناہ از دوزخ ہمیشہ بخدا تعالیٰ ہی ہر بند و از وسالمت میجو استند انیست حال مقربان انبی
یعنی دل مقربان قیامت کے روز ہمیشہ نکلیں و از سے دوزخ کے کا بیگا اور مقربان اللہ کی جناب میں التجا کرنے واسطے اونڈھے منہ کر گئے اور درشت
صحیح میں ہی کہ رو عالم ایک مجلس میں تبارک اللہ اجر من اللہ کہتے تھے میں نے بار خدا یا تجھے دوزخ سے اپنی پناہ میں رکھ حالانکہ رو عالم امام مقربوں کے
اور زوار معصوموں کے تھے اور کہا مراد اس سے یا امت کو درنا ہی نظر کرتے غفلت اور جلالیٰ خداوندی کے کہ جو چاہے سو کیا کرنا ہی کوئی اس کو پہنچنے
والا نہیں کچھ کیسٹل عاید فعل شان اس کی یہی میں اسکے کام کو کوئی پہنچنے والا نہیں معصوم و غیر معصوم نظر کرتے اس شان کجا رہا میں اس واسطے مقربان
ہمیشہ دوزخ سے پناہ مانگتے تھے یہی حال مقربوں کا انتہی اور شکاہ شریف میں ایک سینا من مضمون طرف اشارہ کرتی ہی سو بیان لکھے جاتی ہی
اس کی شرح سمیت جو ملا علی قاری نے کیا یہ یہی عن عائشہ انھا ذکر ت ای و لغسما اللار جھم فکت ای خوفانہما فقال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صایبک یا صایب بک انک قالت ذکر ت لانا فیکت فکل تذکر و اہلکم
یوم القیامت فقال رسول اللہ علیہ وآلہ وسلم اما فی ثلاث متواصل فلا تذکر احد احد اپنے روایت ہی عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا
سے کہ انھوں نے ولین اپنے یاد کیئے دوزخ کی لگ کو اور اسکے عذاب کو سو رو اسکے دے پس جو مجھے رو عالم نے کیا خبر تھی راسی ای عائشہ تو کہے عائشہ
صدیقہ نے کہ یاد کیئے دوزخ کی لگ کو اس لئے رو دوسری من میں عائدہ صدیقہ جو مجھے کیا آپ یاد کر نیلے اپنے لوگ کو قیامت کے روز تو فرمائے رو عالم
نے لیکن میں مجھ نہیں کوئی کسی کو خاص کر کہ یاد کر لیا مجھ ذکر کے رو عالم نے ان تین جگہوں کو اور فرمائے غذا لیران و غذا لکتاب غذا لیرا یعنی
اعمال تو لینے کے وقت اور علانے دینے کے وقت اور پل سے گزرنے کے وقت اب یہاں ملا علی قاری کہتا ہی اما الشفاعۃ العظمی عامۃ للخلایق
یعنی لیکن شفاعت عظمی جو ہوگی سو عواما ہی آدم کے واسطے ہوگی ان سے حساب طلب لینے اور ان میں فیصلہ جلد ہونے واسطے نہ معین شخص کے لئے اور
امام ہو جتنے اپنے تذکرے میں امام خزانہ کتابت ہے کہ جس کا نام شفاء الاخرۃ ہی ایک عبارت طویل روز قیامت کے غفلت و شان میں نقل کیا ہے
ہی و یعلیٰ ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ بالعرش هذا قدسی الذبیح و هذا قدسی ہارون و هذا قدسی مریم علی نبینا

وعلیہم الصلوٰۃ والسلام و یجعل کل واحد منهم یقول انفسی نفسی لا استعین الیوم غیر جماعہ من مومنین کی تعابیت کے درویش
ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ جو ترسے اوالہ نعمت سبیران میں عرش کو بیکڑھنے کے لیے اسمعیل کو بھیجا جو اوڑھ ماروں کو اوڑھ کر درود و سلام ہو
سویا کر نیچے راہ و انرا پلہ تھا جس سے اللہ پر کیا عین سے کہنے لگتے کہ ای رب بجات و میراث کو میں مانگتا ہوں تجھ پر میری کیستکاری
کو ان کے لیے کیا کر دے گا کہ ایسے پھر ان مقرب پر ایسی ہیشت تیرے گا اپنے عزیز کو جو حل و شیکہ اور اپنی ہی بجات جائے لیکن جس پر ہو گا
کیا حال ہو گا کہ حق پر دروکار قال خدا ناسیاتی مارے بروای کہ اس سے مر کوئی نہ کرے اوڑھ نہ پر دست بری قدرت والا ہی چاہے تو ایک آن میں
عرش سے فرش ملک اللہ پلٹ کر سکے اور ایک نئی خلعت نمودین لگا دے اس کام کے لیے جو حال اس کی آیت سے اس کے کچھ عفت اس کی بر ملا علی قاری نے
عین الیوم کی شرح میں کہا ہی سو عبارت اس کی ہی واجتہد اهل الاضر والسماعان یحیطوا بالعلم وحکمت فی تفصیل خلقی مملتا و بوضہ
لم یطلعوا علی عشر عشیرۃ فالقدرا اللیسین الذی علم الخلق کلہم فبتعالیم علوہ وان العبد یملاک انفسہ لرفعہ ولا ضرر ولا
موت ولا حیوۃ ولو سلط بعضہ علی عظم ملک واقوی ملک لا حکمتہ وان اھلک اللہ جمیع المخلوقات لم ینقص من
سلطانہ و ملک ذرۃ وان خلق امثالہم الف الف مرۃ لا یندی فی کمال سبحان ذرۃ ولیس کمال الغیر اللہ الا بقدر ما اعطا
واما کمال الفکال معرفۃ العارفین لا تحرف بالبحر عن معرفۃ ومنہی نبوۃ الانبیاء والا قمرہا الغصن عن وصفہ و غنۃ
یعنی اگر کتنے ہوں آسمان و زمین الی اس بات پر کہ کبیر یونین اللہ پاک صلت کے علم و حکمت کو جو نبی و پیغمبر کی پیدائش کی تفصیل کے میں تو خبر وار
ہو گئے اسکے مومنین مجھے پر بھی جو تھوڑا آجاتے ہیں ہوا سیکے سکھانے سے جانیں اور تھوڑی سی جہد قدرت رکھنا نہیں ہی اپنی ذات کو نفع سچا ہے
اور اپنی ذات سے ضرر دور کرنے پر اور نہ مرنے پر اور نہ جینے پر اور اگر اللہ تعالیٰ سو نہی ہو گا ایک چھو کو کسی ایک بڑا بادشاہ پر یا ترقوت و افواج
پر تو اللہ وہ چھو کو ملکہ کر دے گا اگلا اور ملکہ کر دے گا اللہ تعالیٰ سب مخلوق کو تو نور و درجہ کے نہ کھٹکا اس کی سلطنت اور ملک کچھ اور دوس لاکھ
اٹھنے بارہا ان مخلوقات کو پیدا کرے تو دوسرا بڑا زیادہ نہ ہو گا اسکے کمال میں کچھ اور کچھ کمال ہی نہیں اللہ کے عمر کو اس قدر چمکنے دیا ہی لیکن کمال اللہ
تعالیٰ کا یہ ہی کہ کمال عارفوں کے پچھاننا اور کرنا ہی باہر کا اس کی پچھان سے اور نبی پیغمبر نے تو کیا اور کرنا ہی اپنی تصویر کا اس کی تعریف کرے
پھر ایسے زبردست قادی پر ولے نہ درنا اور اس کی نافرمانی کرتے چلے جانا امیر شریعت کے بری جرات و جسارت ہی تو نازیدہ ہی اہل سنت
و جماعت حضرت عوث الاعظم کے بہت معتقد ہیں کہ کسی کی کو ان کے برابر نہیں جاتے بلکہ بعضے گمراہ ہند کے اس خائب خلفاے راشدین و رحمن
ترغیبن بھی دیکھ دیا کرتے ہیں سو اپنے فرمایا ہی صلیا فوج النعیمین ہی قد مفت من جاعۃ الحق بقول اللہ الا اللہ محمد رسول اللہ
هذا لا ینفعک حتی تصیف لہ شیا اخر الا یمان لا یقبل منک ولا ینفعک ذانکیت بالمعاصی والمزکات وخالفت
الحق عن وجاہ واصررت علی ذلک وقد کت الصلوۃ والصوم والزمکۃ والھج والصدقۃ وافعال الخیر اذا قلت لا الہ
الا اللہ فقد ادعیت ینال الھما القابل للک بلینۃ ما البینۃ امثال الاخر لا ختمتا عن النہی والصبر علی الافاق والقسیم
الی القدر ہذا ہونۃ ہذہ الدعویٰ یخبر قریب و دیا تو نے اللہ تعالیٰ کا طاعت کرنے سے فقط کلمہ طیبہ رکھ کر اور اس قدر توجہ نازہ بخشگا
تھک جو تک اسے ضا نہ کرے تو دوری خبر کو یعنی فرایض اور واجبات اور سنتوں کو اور فقط ایمان نا تا تر مقبول نہ رہیگا اور نفع بھی نہ دے گا جھکو
جئے گا کہ کر گیا اور چھو لگا و ما نہ دار میں اور خلاف حق کا کر گیا اور ار کر گیا سپر اور چھو لگا و ما نہ زور و جج زکا تا و خرافات اور دوسرے نیک مومن
کو جو صفت تو کلمہ طیبہ پر قنا و مقرر نہ تو نے دعویٰ میں کا کیا لیکن تجھ کو کہا جا چکا کہ ای میرے خنے والے تجھے سپر گواہ بھی ہی کیا اور گواہ ایمان کے دعو کا

فرمان برداری کی نافرمانی منع کیا سو کا موت اور صبر کرنا آفتون پر اور سو نہ پنے بنا اپنے کو تقدیر بھی گواہ اس کو چھوڑ لوگ
 غوث الاعظم کے معتقد بھی ہیں اور فقط کلمہ پڑھ کر نور عمل کی شفاعت کے بل سے بغیر عذاب کے بہشت میں چلے جائیں گے کہ عقیقہ بھی لکھتے ہیں سو
 گویا غوث الاعظم کو جھٹلاتے ہیں خود باللہ شہناور بھی محضرت نے پانچ سو چالیس یا پانچویں ہجرت کے وسط میں فرما سے ہیں جیسا آپ کے ملفوظ تریف
 میں موجود ہے قولنا فاما من بعد صلوات اللہ علیہ والہ وسلم من غیر قدامت کا یہ فضاحت یعنی کہتا ہے کہ میں برو عالم کی امت سے ہوں بغیر متابعت
 آنحضرت کے عقائد و اعمال میں کیا یہ بدہ نہ بخشید گاتے تین اور شکاکہ تریف میں مطابق اسی قول کے وہاں بن منہ کی روایت سے لایا ہی سو یہ ہی
 قیل لہ الدین لا اله الا اللہ فتحاح الجنة قال بل ولكن لم یس فتحاح ارجو لا لسان فان جئت بمفتاح لا لسان فتح لك والما
 لم یفتح لك رواہ البخاری یعنی پچھو لو گون نے وہاں بن منہ سے کہ کیا کلمہ طیبہ ہی بہشت کی نہیں ہے تو کہا ہاں ہی ایسی کجی کوئی نہیں ہے کہ جسکو
 دانت ہوں پھر اگر تو دانت والی کجی لاگا تو دروازہ بہشت کا کھلے گا اگر بے دانت کجی لاگا تو دروازہ نہ کھلے گا روایت لکھا کہ جو جاری نے اپنے
 صحیح میں وارد دندانی سے عال سند میں دیکھو اس سے بھی مذکور معلوم ہوا کہ فقط کلمہ طیبہ عذاب کے الے کام نہ آگا لیکن جو حدیث میں آیا ہے ص قال
 الدہ اللہ دخل الجنة کو ایک حدیث اس وقت پر دوائے کہ جس وقت میں سو کا توحید اور توارسات کے کوئی عمل فرض نہیں ہوا تھا پھر
 کلمہ طیبہ بجات واسطے تھا جب ایک ایک چیز فرض ہونے لگی تب ایک ایک عید اسکے ترک پر آنے لگی اس طرح کہی بلا علی قاری نے مسیح لازم میں اور
 ۱۰ ہجری میں کہ اس سے یہ کہاں معلوم ہوا کہ عذاب کے الے بہشت میں جا لگا اللہ فرض تک تو قیامت ہی کہ یہ حدیث مطلق ہی اور کثرت
 دینت نے مقید کی ہی سو یہ ہی جو طرائق نے اپنے مع کچھ میں لایا ہی من قال لا اله الا اللہ خلاصا دخل الجنة قیل وما اخلاصا قال ان جہنم
 ۱۰ بخاتم اللہ یعنی فرمے آنحضرت نے کہ جس نے لا اله الا اللہ کو خالص کے لکھا سو جنت میں داخل ہوا لو گون نے پوچھا کہ اسکا خالص کیا ہی ہوگا
 ہی تو اپنے فرما سے کہ اسکو بجا رکھنا ہی جو امون اللہ کے اس میں داخل ہی اصرار کرنا صبر پر یعنی صبر پر اصرار کرنا بھی کہہ گناہ اور حرام ہی یہ بہشتیہ
 بغضنا لا اله الا اللہ کہ کتاب لکھا گیا آسمان غور سے دیکھے تو ظاہر ہوا ہی کہ وہ وقت تک ایسی بڑے مقیمان خدا کی دشت سے بھول اصلی اسر
 روزانہ صبر نہ کرے اور بقول امام غزالی حضرت ابراہیم سمیع کو اور موسیٰ ربان کو اور عیسیٰ روح القدس کو اس پر در کی بہشت سے بھول جاو گئے
 پھر یہاں اور بدوشہد کو کون پوچھتا ہی بلکہ خود مرد و انبیا و اعلیٰ کے تہ جھوٹے کوئی کسیکو یاد نہ کر گاجیس تو نے قرین چکا پھر دوا
 کون ہی کہ اس ذریعہ فرض کے الے کیا حمایتی بنے یا نتیجہ قہر خدا سے کسیکو چھوڑا اور جب حکم ہو پروردگار کا کہ کسیکی شفاعت واسطے تو اس ہی
 کے لئے شفاعت کر گیا پھر اس صورت میں کہ جو جتنے اللہ ہی سے کام لکھا اور مرد عالم کے تابع رہنا اللہ مران توکل جہان اللہ بار تو پر بیرون سے
 ۱۰ ردگار خاتمہ و سر فصل اس جگہ ایک باب العلم جو فقہ اور حدیث کو چھوڑ کر علم مطلق اختیار کر لیا ہی سوائے تون اور حدیثوں اور اماموں اور غور
 اور محدثوں کے قوتوں چشم پوشی کر کے تصدیق جلیت سے کہنا ہی ہاں شفاعت کا سرور عالم کو دنیا ہی میں موجود چکا ہی و رقابت کے روز حاجت
 اذن کی نہیں رہی اور بڑی سند کی احصیت ہی کہ جس میں اعطیت للشفاعة یعنی شفاعت مجھے دے گی کہے مذکور ہو وہ طالب العلم کہ ہی کہ مراد
 حدیث سے یہ ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو دنیا ہی میں اذن شفاعت کا ہو چکا اور مقصود اس بدعی کا یہ کہ جو کوئی فقط لا اله الا اللہ محمد رسول
 اللہ کے مسلمان کا ذکر کرنے لگا ہی اور نہ روزہ اور دوسرے رمضان و احباب چھوڑ کر کہہ گناہ کرنا شروع کر دیا ہی ہو کسی شفاعت آنحضرت یہیں
 کیا کرتے ہیں پھر امتی کہلانے والا کو بڑے خاتمہ کا ذکر کسی فرض واجب چھوڑ نیکی پروانہ کسی کہہ گناہ کرنے کا بدیشہ باقی راجح ایسے ایسے مانا
 عوام کو سکھایا نہ کر دے اور چھ گناہ سے میں نیت کے راستے پر آئے تھے سو لوگوں کو خلاف شرع پر لیا کر چھوڑ دے میں یا عیاض المستعین

شفاعت کا اذن دیا ہی میں جو چھوڑ کر دے یا طالب العلم کا ذکر

ویا احکم الحاکمین ترے خائبین زیاد و یا داب جواب اس بیوہ بدعتی کا ذرا کان دھر کر سنا جائے کہ عبدالحی ہاموشی کا کئے کہ جو میں نے
 اس حدیث کا ایسا لکھا ہی اعطیت الشفاعۃ یعنی دادہ شد من مرتبہ شفاعت را یعنی مجھے شفاعت کا مرتبہ دیا گیا ہی اور امام نووی شرح
 مسلم میں بھی اس حدیث کے لکھا ہی سو عبارت اس کی یہ ہے اعطیت الشفاعۃ ہی الشفاعۃ العاصمۃ الہی تکلون لرفع الخلق الی اللہ
 صلی اللہ علیہ والہ وسلم لان الشفاعۃ فی الخاصۃ جعلت لغيرہ ایضا یعنی وہ اس سے شفاعت عامہ ہی نہ تھائی بلکہ اگر وہ عالم
 صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے پاس آئے ہوں گے کیونکہ شفاعت مخصوص لوگ کو واسطے آنحضرت کے سوا اور دیگر معبران صالحین وغیرہم بھی کر سکتے دیکھو
 امام نووی مراد اس سے اذن دیکھا کہ لکھا اور عبدالحی ہاموشی اور کہنے بھی ہوا کہ اس حدیث سے اذن شفاعت کا ہو چکا ہر دوسری جگہ مراد آنحضرت
 کی یہ ہے قیامت میں مرتبہ شفاعت عامہ کا اور حکم اس کا مجھ سے ہوا دیا جائیگا جو دوسری حدیثوں میں مرکا و عدہ صاف پای جیسا کہ آتا ہی شفاعت
 کا مرتبہ دیا جائے سے اذن شفاعت کا دیا جانا لازم نہیں آتا جب کہ ہر وہ عالم کو آدم علیہ السلام آت کل میں تھے سو وقت مرتبہ ہو گا مگر حضرت نے
 عالم جسمانی میں دس سال کی عمر عیسائی کی عمر میں لوگ کو فقط نو حید طرف بھی نہیں بلکہ حالانکہ مرتبہ ہو گا کی مل چکا تھا لیکن اذن دعوت کر چکا
 نہیں ہوا تھا اس لئے ایک طرف تو بھی دعوت نہیں کئے اور جب جہاں لکھی سن میں حکم دعوت کر چکا ہوا تب لوگ کو احکام الہی طرف بلا لگے غرض مرتبہ
 سے اذن ہونا لازم نہیں آتا پھر وہ طالب العلم جو لوگوں کو گراہ کرنے واسطے کہتا ہی کہ مراد اس حدیث سے یہ ہے کہ ہر وہ عالم کو دنیا ہی میں اذن شفاعت
 کا ہو چکا ہو گا عذریہ کی کوئی محدث کسی کتاب میں اس مراد کو نہیں لکھا اس لئے سب کو اپنے دل سے نکال دیا ہی کوئی مسلمان اس مرتبہ نہ سمجھا ہو کہ وہ
 اکثر ایسے اور حدیثوں سے ثابت ہوتا ہی کہ شفاعت شفاعتوں کی اللہ کے اذن سے ہو گی و اگر حدیثوں سے شفاعت کا حکم ہر وہ عالم کو قیامت کے
 دن ہو چکا و عدہ یہیں ہو چکا ہو معلوم ہوتا ہی کہ شفاعت کر چکا حکم یہیں ہوا سو جب اذان کے بعد کے دعائیں ہی و بعدتہ مقامات محمودان
 الذی وعدتہ یعنی خداوند اکثر اس کو اپنے ہر وہ عالم کو مقام محمود میں کہ جس کا وعدہ تو نے اس سے کیا ہی اور وہ مقام آنحضرت کو ملنے واسطے است
 کو دعا مانگنے کا حکم بھی ہوا ہی اگر اذن ہو چکا ہو تو پھر اس کے حصول کے واسطے حکم دعا مانگنے کا تحصیل حاصل ہی و آیت عسوان یعتک بلک
 مقامات محمود میں بھی وعدہ صاف ہی اس کے سوا اعطیت الشفاعۃ کے بھی فقرے میں اور بھی ایک احتمال ہو سکتی ہو وہ یہ ہے کہ مراد
 اس سے قیامت میں شفاعت کا اذن ملنا ہی لیکن جب اس وزیر مرتبہ ملنا یقینی تھا اس لئے اس کو ماضی کے صیغہ سے ذکر کئے اور اس طرح شریعت
 میں اور عرب کے محاکم میں بہت پایا ہی یقینی واقع ہونہاری بات کو واقع ہوئی کہ بیان کرتے ہیں جیسا و یا اللہ تعالیٰ نے الی امر اللہ فلا
 تستعجلوہ یعنی تحقیق آیا دن قیامت کا یا بعد اب اللہ کا پھر جلد ہی امت کو اس کے آئین پھر دیکھو تم کہ جلد ہی کرنا ہے واسطے صاف دلیل ہی اس
 بات پر کہ وہ چیز آئی نہیں چھائی سوچو کہ ماضی کے صیغہ سے ذکر فرمائے کیونکہ وہ خیر یقیناً انیوال تھی اور اس طرح ہی اس حدیث میں جواب ہر
 کے شائین وارد ہی اور اس حدیث میں ہی قد غفرت لکم او یہ اگرچہ صیغہ ماضی کا ہی مہینا اس کے مستقبل کے میں جیسا لکھا اس بات کو عبدالحی ہاموشی نے
 مدارج النبوت میں جہاں تہذیب فتح مکہ کی شروع کئے ہیں عبارت اس کی یہ ہی ان اللہ قد اطلع علی اہل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت
 لکم رواہ الطبرانی و مراد بقولہ فقد غفرت لکم اغفر لکم بطریق تعبیر مستقبل ماضی است برا تحقیق وقوع ان انتہی جہاں ربیلونس
 ثابت ہوا کہ یقین ہوئی والی چیز کو ہوئی کہ یا نہ والی چیز کو ان کی کہ بیان کرنا جائز ہی و اصطلاح میں بخوبی اس کو شاذ اور اہل معانی کے اصطلاح
 میں ہمارا یوں لیتے ہیں چنانچہ اس حدیث میں مذکور ہی من قتل قتیلہ فلا سلب یعنی جو کوئی قتل کیا ہو گا اس کو سوا اس کا سبب ہی اگرچہ مراد
 ہر وہ عالم کی بار سے ہو گا نہ انہیں ہی بلکہ مراد یہ ہی کہ جس نے مارا مارا مارا والی کو جان لوگوں کا مارا جانوسی سے یقین معلوم ہوا تھا اس لئے شاذ

ہمارے ہونے کے ذکر کرنے اور سوا اسکی ایسے مثالیں بہت ہیں کہ یقین ہو والی چیز کو ماضی کے صیغہ سے ذکر کیا کرتے ہیں یہ شفاعت عظمیٰ جلیلہ تعزیر
 مرد عالم کو دے جانے والا خیر حق سنے اسکو صیغہ ماضی سے ذکر کرنے اور اسطرح یہ وہ حدیث حسین بن یوسف موقوفہ کا لفظ اللہ تعالیٰ ہے
 مرد کو لا الہ الا اللہ پڑھاؤ یعنی جو رب بنیکے ہو کو کلمہ پڑھاؤ کہ اس کے بہرہ و انہیں کہ مرگیا ہو کو کلمہ پڑھاؤ اور اس تمام تقریر میں مکرر اور وہ
 امر طالب العلم کا عقل و ذہن پر ظاہر ہوا ہو گا ہنہ یا وہ حاجت بیان کی نہیں آج کل کس سے کس سے تم جانتے نہیں کیا کہ اگر بادشاہ کسی چیز سے
 وعدہ کل دیوان بنائے گا یا بونسی مضبوطی سے کہ اس میں کو آپ ہی دیوان ہونیکا یقین ہو گیا پھر اگر اسنے لوگ سے کہا کہ دیوانی خجھے دے گی تو بھی
 بات ہی کیونکہ بالیقین دے گئے جانیکی خبر کو دئے گئے کہنا درست ہی پھر اس سے یہ بات لازم نہیں آتی کہ کل خود بخود وہ میر دیوان کے مقام پر کھڑے رہاؤ
 اور حکام دیوانی کے جاری کرنے لگے کیونکہ اس سے اگرچہ مضبوط وعدہ دیوان بنائے گا مگر دیوان بنانہیں دیا گئے دیوان کے مقام پر کھڑے رہنا
 حکم بادشاہ کے موقوفہ راسیاسی ہاں مجھنا ضروری اور بعضے عام منطقیان کہ دینی علم سے بالکل پرہیز نہیں رکھتے ہیں سوائے بعضے سائنسین اور
 حدیث کو جو سجدہ شکر کے یا عین سفر السعادت میں مذکور ہی سوا ذل شفاعت کا دنیا ہی میں ہونے پر سند لائے ہیں وہ حدیث یہی در
 سنن ابوداؤد است کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دست بردار دشت بعد از آن سجدہ کر دو فرمود کہ امت خود را شفاعت کر دم حق تعالیٰ
 ثلث امت را بمن بخشید پس سجدہ شکر کر دم چون راز سجدہ برداشتم دیکر بار امت را شفاعت کر دم ثلثی دیکر بمن بخشید دوم بار سجدہ شکر کر دم چون
 سر برداشتم سیوم بار دعا کر دم ثلثی دیکر بمن بخشید سیوم بار سجدہ شکر کر دم تہی یعنی ابوداؤد کتاب میں جسکا نام سنن ہی لکھا ہے کہ پیغمبر خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دعا کے واسطے ہاتھ پھیلائے بعد کے سجدہ کئے اور فرمائے کہ میں نے اپنی امت کی سفارش کیا حق تعالیٰ نے امت کی ایک
 تہائی کو مجھے بخش دیا تب میں نے شکر کا سجدہ کیا جب سجدہ سے میں نے راتھایا تو دوسرا بار امت کی شفاعت کیا اللہ تعالیٰ نے امت کی دوسری تہائی کو مجھے
 بخش دیا میں نے دوسرا بار سجدہ شکر کا کیا جب سجدہ سے اٹھا یا تو تیسرا بار میں دعا کیا خداوند تعالیٰ نے امت کی تیسری تہائی کو مجھے بخش دیا میں نے تیسرے
 بار شکر کا سجدہ کیا انتہی پس اس حدیث سے صاف کھل پڑا کہ رسول عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دنیا ہی میں شفاعت کر کے اپنی سب امت کو بخشائے
 میں پھر آخرت میں حاجت اذن کی نہ ہی جواب ہلایا ہے کہ تم تو حاجت اذن کی نہ ہی فرمائے ہو بلکہ اس حدیث سے قیامت کے روز حاجت شفاعت
 ہی کی گناہ گاروں کے واسطے نہ رہی پھر کیونکہ درجہ بلند ہونے واسطے ہو تو ہو کیونکہ سب گناہ گاروں کو یہیں شفاعت کر کے بخشائے متعجلہ
 قیامت کے روز گناہ گاروں کے واسطے شفاعت ہونیکے منکر میں موشاید یہ واسطے ہو گا اور اس حدیث میں تاویل کریں تو یا تو اس حدیث ہی کا
 ثابت ہونا حال ہوا جائے کیونکہ بہت حدیثیں برو عالم کی شفاعت کو نہیں قیامت کے روز امل کی ریکے واسطے انکو دوزخ سے چھڑانیکے لئے ثابت ہو
 ہیں پھر ایک حدیث ان سجدہ میں سچ تو کیا صورت چھریگی و برو نکلا ہی پڑ گیا تو جتنے حدیثیں امت کے گناہ گاروں کے واسطے
 قیامت کے روز شفاعت کرنیکے باب میں وارد ہو ہیں حسیا او خرت شفاعتی لامل الکبار میں امتی یعنی رکھ چھوڑا میں نے میری شفاعت میری
 امت کے گناہ گاروں کے واسطے اور اسطرح جتنے احادیث گناہ گاروں کو دوزخ سے چھڑانیکے باب میں لائے ہیں سب کے سب غلط تھے ان پر بھی
 اور اسطرح عذاب توڑ کا جو گناہ گاران امت کو ہو گا کہ حدیثوں میں او عقاید کے گناہ گاروں میں آ یا یہی سب غلط ہوناسی کیونکہ مغفور و مکر غذاب
 کہاں ہوا و عذاب ان جہان متون و حدیثوں میں گناہ گاروں کے حقین وارد ہو ہیں سب کے سب اصل تھے ہیں بلکہ ساری شریعت انکو موحا
 ہی کیونکہ مغفور و مکر اور بخشے گئے سو لوگوں کو کس بات کا ذریعہ جرات در ذریعہ کیونکہ اپنے ریکو اور ان میں مکر تھوڑے پر ہر گز رہے
 و آخر ہر ذریعہ کو بندہ اپنے کے لائق ہی جا کر تریعت چلین تو چلین ہر ذریعہ میں اور پورا و نفس پرور و گناہ گاروں کو کہ شریعت کے

تکلیف کو اپنے پرتھالیوں میں اس حدیث سے بلا زعم لیا کہ جو کچھ فیضان اللہ اللہ محمد رسول اللہ کے مسلمان کا دعوا کرنے لگا ہی اور غار و
اور دوسرے فرض واجب چھوڑ کر گیسے گناہ کرنا شروع کر دیا سو اسکی شفاعت آنحضرت نے ہمیں کر چکے ہیں پھر امتی کہا والے کو نہ بڑے خاتمہ کا
ذریعہ کسی فرض واجب چھوڑ کر گیسے گناہ کرنا شروع کر دیا تو باقی راہ ملکہ الامان میں الخوف الزاج عقائد کا اتفاق مسئلہ ہی ہوا تھا کیا اور بعض
ساجوٹ اس حدیث میں جو تاویلات ہیں انکو چھوڑ کر ظاہری معنی حدیث کی عوام کو سکھایا ہوا کہ بھکا دینے میں شریعت کے راستے پر گناہوں کو گناہوں کو
خلاف شریعت پر لیا کر چھوڑ دینے میں قیاد و لبسٹن الشدید کو جواب نہ دینا چاہیے اور سچے کام کی بات یہ ہے کہ اس حدیث میں البتہ تاویل صحیح ہو
جب ہم اسکی شرح میں جو عبدالحق دہلوی سے ہی نظر کرتے تو معلوم ہوا کہ انہوں نے اس حدیث کے لئے تاویلات بیان کئے ہیں اور مراد اس شفاعت
سے کچھ اور ہے میں چنانچہ عبارت اسکی یہ ہے میں شفاعت یا دعا در خواست شفاعت بود روز قیامت وقبول ان دران روز بخشدین وعدہ
حق بود با حاجت این دعا وقبول شفاعت دران روز یا قیامت شفاعت و بخشدین بود بالفعل امر و در روز قیامت ظهور از تہجد ان خواہد بود
و این شفاعت و بخشدین را عدم غلو در راست و بعضی کلمات کہ مراد بان من اخشف و مسخ و عذابا ہی نیاست انتہی کلام معنی مراد
اس شفاعت سے جو حدیث مذکور میں آئی ہے وہ یہ ہے کہ قیامت کے روز اپنے کو انکا شفیع گردانا و شفاعت اپنی جو انکے واسطے ہوگی مقبول ہے
اور مراد بخشنے سے وعدہ اللہ تعالیٰ کا ہی اس کا قبول کرنے کا اور قیامت کے روز سفارش کرنے کا یا فی الحقیقت شفاعت و بخشنا ہی بالفعل
آج اور اسکا اثر و نتیجہ ظاہر ہو قیامت کے دن کو برہنہ خارش و بخشنا اللہ کا ہمیشہ بدلہ دانا بود و زمین نار ہے واسطے ہی کہہ دو زمین نار ہے
واسطے اور بعضی علماء کہ میں مراد اثر شفاعت سے شفاعت ہی مسخ ہوا اور خشف ہوا دنیا کے عذاب ہونے واسطے پس جب اس حدیث میں اتنے
باتان بنتے ہو ہیں اس تمام منطقی کی مراد بر نص نہیں ہو ہی پھر جو باتان باتوں میں دو مرتبہ آیتوں اور حدیثوں کے خلاف نہ ہے وہی بات مراد
ہی اس حدیث سے جس میں اس کے منطقی کی بات نہ عبدالحق لکھا اور نہ کوئی دوسرا شارح کہا اللہ اعلم تیسرا فصل غیبی مطلق کا علم سو اللہ
پاک جل شانہ کے اوپر کیونکہ میں ہوں میں جانو ایمان والو کہ غیب نام اس چیز کا ہے جو ہر جہ سے جو ظاہری اور باطنی سے اور اسباب علانیات
اسکے بھی عدل و فکر میں نہ آویں اور غیب و قسم پر کیا کیا رد و بر اطلاق کہ جب کو غیب خاص و متعالی بھی کہا کرتے ہیں اضافی وہ ہے جو بعضوں نے
چھپا ہے اور بعضوں نے کھلا ہے جبکہ ایک ماہیت کے اندھے کی نسبت کرتے غیب بھی اور بطنی و کمالی نسبت کرتے ظاہر اور وسیطی طرحی جامع و جزئی
کی لذت ماہیت کے نامور کی نسبت کرتے غیب و در مدئی کہنے والے ظاہر کی نسبت کرتے غیب مطلق وہ چیز ہے جو نسبت کرتے ماہی اللہ کے غیب ہے جیسا کہ
قیامت کے آنکا اور ہر روز سوا کا مان اور حقائق ذات و صفات باری تعالیٰ کی تفصیل واجب تعریف اور اقسام غیب کے معلوم ہو چکے ہیں ان سے علم
مطلق کا اللہ ہی کو خاص ہونے کے دلیلیں سن لیجئے جانو مسلمانو کہ اپنی ذات سے غیب جان لیا سو اللہ پاک جل شانہ کے کیا کام نہیں ہی جیسا
فرمایا اللہ پاک جل شانہ نے فلا یظہر علی غیبہ احد سو نہیں خود تیا اپنے بھید کی سیکو اکلا من رضى من رسول اگر پسند کر لیا کسی رسول کو
سو کو علم بعض غیب کے باتو نکادیا جاتا ہی اور ساری بات پر بہت سے آیات اور احادیث اور اقوال معمرین اور مجتہدین اور محدثین کے صاف صاف
دلائل کرتے ہیں ایمان والو نہ کو معلوم ہونیکے واسطے ہر قسم میں تھوڑے دلائل ذکر کئے جائیں پھر اللہ پاک جل شانہ نے جبکی ہدایت چاہا اسکو ہدایت
بسی ہی و اگر کسی کے دل پر چکر دیا ہو تو ہر تمام قرآن اور سارا حدیث پر حقا اضافہ ہی اور یہ فائدہ کا شفعہ لایات والمذللہ یہی
لوگوں کے حق میں کہا جائے یعنی فائدہ نہیں دیتے میں ایسے ثانیان اور درانیکے باتان پھر اقوال کو مجتہدین اور محدثین کے ان کے کیا اعتبار
اور اس تمام کے مناسب ہی جو شیخ العلامة شیخ محمد حسینی نے فرائض الاسلام کی کتاب میں لکھا وہ یہ جان علم جمیع المخلوقات من

فصل غیبی مطلق کا علم سو اللہ
اعلم تیسرا فصل غیبی مطلق کا علم سو اللہ

[illegible]

[illegible]

سوفٹے مرد عالم نے شاید کھین کچھ جلد سے ہوا سنا ہے راوی جبریل کے ایک جبریل سے تشریف لیکے سو وحی تری حضرت پر خدا کہتے ہیں کہ میں کھو کھوتا
دیکھ سوائی میں ایک جبریل کے کا دیکھنے پہنچا اور حدیث میں ہے کہ انہی کو فرج جبریل نے وعدہ کیا کہ وہ علم سے پھر انکا ایک وقت معین میں ہونے پر
آئے اسوقت جب اسوقت آئے تو آنحضرت نے سبب عدہ خلائی کا پوچھے کہنے لگے کہ جو ایک گھوڑے تھا اسلئے وعدہ وفانہ ہوا اور ایسے حدیثوں
سے صاف معلوم ہوا کہ بنو ن کو اگر جبریل ہوں تو میں ہر وقت ہر چیز کا علم غیب میں ہوتا ہی اگر رہتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پہلے ہی جان لیکر
سگ بچا کو اپنے گھر سے دور کئے ہوتے واللہ للوفی اور عبدالحق دہلوی نے سعادت کی شرح میں لکھا ہی ہے سبب اس کی یہی وجہ ہے کہ اسکا کھول
از موطن حدیث ابی سعید خدری اور وہ اندر لیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باصحابہ نماز بالغیل میں کیا اور پس دم نماز بالغیل را
برادر و بھائی سارو بنہاد چھانزموافقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم را و در زمین فارغ شد از نماز فرمود چار بار آورد و پندہا نعلین را از پا
خود کند و یا رسول اللہ ترا دیدم کہ برآوردی تا نیز بتاعت تو برآوردیم فرمود من خود را زانجہت برآوردیم کہ جبریل ہر اجداد کو درآہنا جانتے ہو دینے کچھ نہ
نرسیدہ ہو و اوجہ ابوداؤد عن ابی ہریرہ لکھا کہ آنحضرت نعلین پہنے ہوئے نماز پڑھتے تھے سو میں نماز میں نعلین پاؤں سے نکال کر دائیں ہاتھ طرف رکھ دے
صحابہ بھی اپنے اپنے نعلین کو پاؤں سے نکال دے موافقت سے آنحضرت کے اور جب آنحضرت نماز سے فراغت پائی تو پاؤں سے پوچھے کہ تم کیسے نعلین کو دوڑ کے سب
کہے کہ تم ایک تہمت کے تو ہم نے اس واسطے نکالا کہ جبریل نے مجھے خبر دیا کہ نعلین کو بلیدی لگی ہے کہ لینے کم اس وجہ سے مانع ہوتا تو اس حدیث سے صاف
معلوم ہوا کہ اگر لگے ہی آنحضرت کو معلوم ہوتا کہ نعلین کو نجاست لگی ہے کہ تو لگے ہی نکال کر نماز پڑھتے تھے حتیٰ حدیث جملہ تفواید کی جو ابو ہریرہ کی
روایت سے ذکر کیا سو میں یہی مد علی یوم القیمۃ و دھامن اصحابی فیصلون عن الخوض فاقبل بار بار اصحابی فیقول اللہ علیہ السلام
احد ثوابہ انکم اتم ارباب علی اذ بان ہم القیصری رواہ الشیخان یعنی قیامت کے روز ایک کروہ میرا یاروں سے میرے لئے ایسے سو
ہائیکہ جانینگے حوض سے سو میں کہ انکا ای پروردگار سے میرا یار بن سو دیا کا بعد تیرے جو کہ میں سو تو جانا زمین کہ پیچھے چھ گئے میں آئے
پاؤں دیکھو اس حدیث سے صاف معلوم ہوا کہ اگر آنحضرت کو ان کے پھر جانتے خبر نہ ہوتی تھی یا اگر فرشتے عالم رزخ میں ہر وضو کئے ہوں لیکن آنحضرت
کو ماوند رگینو کبریات کھلتا جانا اور انکو یاد رکھنا خدا کی نشان دہی اور جب درابنیا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم معراج سے تشریف لائے اور کیفیت بیت
المقدس کو جانے اور معراج پھر انکی مشہور ہو گئی کا وزن انکار کرے لگے اور آنحضرت سے نشانیاں بیت المقدس کے پوچھنے لگے اور آنحضرت کو نشانیاں
نیز نہ رہنے کے سبب تھیں نہ بت جبریل علیہ السلام بیت المقدس کو بیرون پر اتھا لاکر و بر و آنحضرت کے رکھ دیا تاکہ مایہ کر کے وہاں میں جلیسا نفس
کو مولوی یا دراکاہ نہ بہت بہت کے ایک سارا میں تفصیل وار ذکر کئے میں سوا بیات یہ ہیں سہرا معراج سے جو تھیں پھر لگے کفار مکذذب کی
بجائے لگے ابو جھنے وہ سارا بت نشانیاں بیت المقدس کے سراسر ہوا اس شاہ کا خاطر کمر کرنا میں تھے وہ نشانیاں اسکو از بر و تبا نے پر جبریل
اقدر انما قصہ بیت المقدس بہر کو شاہ کے نزدیک لاکر رکھا تا خبر دیکھا و نظر پھر لگا کہ نہ کو وہ سالار دین تب نشانیاں اسکا اہل ترک سے
سب پوچھا کہ آنحضرت کو علم غیب کا ہر وقت رہتا تو کد کا سیکو تھو اور جبریل اپنے بیرون پر اتھا کہ لائے اللہ تعالیٰ دیکو اور ساتویں حدیث وہی جو
حافظ جلال الدین سیوطی نے جامع الصغیر میں ذکر کیا اور نادانی اسکی شرح بھی لکھا سو وہ حدیث شرح سیت بہرہ خمس لا یعلمہا الا اللہ تعالیٰ
الترجیح من ادعی شیانہا کہ لا یعلم احد ما یكون فی غد من خیر او شر الا اللہ ولا یعلم احد ما یكون فی الا و حار
اذکر لام انشی واحد او متقد شقی و سعید لا اللہ ولا یعلم متى تقوم الساعة ان اللہ عنده علم الساعة ولا یعلم ذلك
بنی مرسل ولا ملائک مقرب ولا نذری نفس بائی من موت ای بن موت کمال قدری فی ای وقت موت

جانبی کے لئے اس کا علم ہو گیا و جمیع عالم اس کی قدرت میں کیا تو کر میں اس کے کچھ نہیں ہی نوزاد اللہ میں اور اقوال محدثین اور
فقہاء و اولیائے اسرار میں بہت سے ہیں ایک قول ان میں سے یہ ہے جو امام نووی نے جو حدیث و فقہ اور ولایت میں زاجلیل القدر ہی سوائے قاضی و میں لکھا کہ
لا یعلم شئ الا بالقیام استقلالہ لا اللہ و اما المعجزات والکرامات محصلة باعلام اللہ تعالیٰ لا خفیاء ولا ولیاء الا استقلالہ
لہم و هذا کما تعلم ان المؤمن اذا طلعت بقی ست ساعات و نحوھا ثم تدرول ثم بقی فخذ ذلک ثم تقرب ثم بقی مثل ذلک و نحو
ثم تطلع و لیس علی غیب علما استقلالہ و اما علماہ باجرار اللہ تعالیٰ العادة یعنی کوئی اپنی ذات سے آپ جان لیا نہیں ہی کسب
کو سوا اللہ پاک جل شانہ کے لیکن معجزات اور کرامات جو نبی و کو حاصل ہوا کرتے ہیں یعنی انھوں نے جو غیب کے خبریں دیا کرتے ہیں سوا اللہ پاک جل شانہ کے خبردار کرنے
سے ہی کچھ اپنی ذات سے جان لیا کرتے ہیں سو نہیں جیسا ہم جان لیا کرتے ہیں کہ جب سورج طلوع کرتا ہی تھے ساعت تہائی پھر تین پھر چار پھر پانچ پھر ست
باقی رہتا ہی پھر غروب ہوتا ہی پھر دس پھر وقت غروب میں باقی رہتا ہی یا تو یہ اس کے پھر طلوع کر لے ہی پس یہ جان لیا اللہ جل شانہ کے علم میں ہے جو ہم کو اپنی
ذات سے اپنے جان لئے ہوں بلکہ کرامات کو بھی ہم نہیں جانتے کہ اللہ پاک جل شانہ اپنی عادت ایسی جاری کرتے تھے کہ ہم جان لئے ہیں پس اس کی طرح ہی نبی ولی
کا جان لینا غیب کو نہ کہ وہ اپنی ذات سے کہ غیب کو جان لئے سو نہیں بلکہ اللہ پاک جل شانہ کے خبر دینے سے جان لئے ہیں دوسرا قول یہ ہے جو صاحب حدیثین
نقداران نے عقاید نسفی کے شرح میں لکھا ہی العلم بالغیب برقرہ بدسبجانہ تعالیٰ لا یسئل الی اللہ العباد الا بالاعلام او الالہام منہ بطریق
المعجزة والکرامات ولا رشاد الی الاستدلال بل کرامات فیما یسئل ذلک یعنی غیب کی بات کو جان لینا اللہ پاک جل شانہ کی تہائی و غیب جان
لینے طرف بند کو نہ کچھ راہ نہیں ملتی ہی مگر خبر دینے سے اللہ پاک جل شانہ کے الہام کرنے سے اس کے معجز اور کرامت کی طریق سے یا نشانیوں سے دلیل لئے کو
معلوم کروا سکے طرح ہر جان یہ بات ہو سکے تہاں یعنی جہاں دلیل لیا ہو کہ تہو جیسا طبیعت ہر تہائی کی تھیک الے اور قایف یعنی قیادہ دیکھنے والا
علم قیادہ سے سمجھ لیتا ہی لیکن یہ بات اس چیز میں ہو سکتی ہی کہ جس میں دلیل نہ پاتا ہو کہ او تہیرا قول یہ ہے جو شیخ العلامة حافظ خطیب نے مواہب اللدنیہ
بالمرحومین میں کہا ان غیب مختص باللہ تعالیٰ و ما وقع منہ علی لسان رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم و غیرہ ممن باللہ تعالیٰ
اما الہام و فی حدیث انہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم قال انی لا اعلم الا ما علمنی ربی فکل ما ورد منہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم من
الانبیاء عن الغیب الیس ہوا من اعلام اللہ تعالیٰ بہ یعنی غیب جان لینا خاص اللہ جل شانہ کا اور وہ عالم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اور رسول
نے جو غیب خبریں دین میں سو وہ بھی اللہ ہی کے خبر دینے سے ہی وحی کی طرح سے یا الہام سے کہ حدیث میں آیا ہے کہ فوائے رسول عالم صلی اللہ علیہ و آلہ
وسلم میں نہیں جانتا ہوں مگر اس قدر جو اللہ پاک جل شانہ نے اس پر محال و خبردار کیا ہی پس غیب کی خبریں جو رسول عالم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے دین میں اللہ ہی
کے خبردار کرنے سے ہی پانچواں قول یہ ہے جو کوئی کامل آگاہ دل محمد بن علی رضی اللہ عنہما کہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کان یاتہ الوحی
صباحا و مساء من عند ذی العرش ثم یفی علیہ روئے الہلال فی الصوم و الفطر حتی شہد عندہ شہاد فی حلال الصوم
و شہاد عندہ اعرا بیان فی حلال الفطر فقیل شہاد تہا یعنی رسول عالم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم رات دن ہی آتی تھی اللہ پاک جل شانہ کی طرف
سے پھر ماہین کبھی جمعیتی تھی حضرت پر روت طلال کی فورے میں اور قطر میں یہاں تنگ گواہی دیتا تھا آنحضرت کے ایک ماہ رمضان کے چاند پر ماہ
دوسرے قطر کے چاند پر پس قول فرماتے تھے انکی گواہی کو چھٹوان قول یہ ہے جو کوئی کامل آگاہ دل سید عبد اللطیف قادری میواری الملقب بحی الدین
صاحب قدس مرہ اپنی تصوف کی کتاب لطائف لطیف میں لکھے ہیں ہر عبارت یہ ہے ہی غریب علم انسان مرتبہ ایست از مراتب اخلا و ہر مقدمہ
جہن طاری است و ہر مقدمہ تعذیل شود جہاں میں کہ دو مراتب بے نہایت است و چون بجدلیت ہر مراتب بجدل ہر سچ خبرے اسے مستور ماند

و چون انسان را تعلیم جمیع مراتب علم بخیر و شرکست عالم الغیب نمیتواند بشناسد قال الله تعالی لا یعلم الغیب الا الله و چون بمعجزت و بتعالی با بالفعل جمیع امور متوجه اند انبیا و انبیاء را توان قولی بهیچ وجه حضرت مولانا شاهر علی العزیز در مدحی مسموعه فرمود که تغییر من لکهای سحر و سحر است اسکی بهیچ ساحطه علمی از خدا کار قلبی و سلسله ذالکرمین باوصف متعالی ممکنه و از خدا خاصه ذات یال و بتعالی است مخلوق را حاصل نیست از بعضی بر پرستان از رویه منسلک و در حق بران خود این صفات میسند و در وقت احتیاج بهی اعتقاد یا با استعانت بنماید و مخلوقات هر چند و حیاتی باشند اهل علم محیط ندارند که بزرگتر برادر مطلع شوند و یکم استیلا دایمی بر روح ذالکرمی تواند کرد که بشیعه منان عن شان یعنی ذلکرمی و انبیا و انبیا از بان سے اور دل سے یاد کرنے کو علم سے احاطہ کرنا باوجود جس قدر رہنے کے مکانوں اور زمانوں کے اللہ ہی کا خاصہ یہی ہے کہ کسی مخلوق کو حاصل نہیں ہوتا ہے تھوہے پر پوچھنے والے کسان اپنے پیروں کی حق میں یہ بات کو ثابت کرتے ہیں اور اسی عقائد کے سبب احتیاج کے وقت ان سے مدد چاہا کرتے ہیں و بات تو یہی کہ مخلوقات ہر چند و حیاتی ہوں پہلے تو احاطہ کر مبارک علم نہیں رکھتے ہیں تا یاد پر یاد کرنے والے کے خرد اور سوچیں و دور یہ یہی کہ یاد کر کے ہر کی روح پر عیسائی مسنونہ نہیں رہتے ہیں کیونکہ ایک کام طرف متوجہ رہنا و سرگام طرف توجہ رکھنے سے انکو مانع ہو جاتی ہے انتہی اتھوان قول یہی جو حضرت اسماعیل نے صحیح بخاری میں کیا ان العیض علیہ السلام یعنی مقررین کو کسی جانب نہیں سوا اللہ پاک جل شانہ کے توان قول یہی کہ عارف گاہ دل شاعر عبد اللہ کو مانی فرمایا ہے کہ غیبیہ گمراہانند کسی خبر و درکار شکر کسی کو یہ کہ من دام از و با و در بارہ مصطفیٰ ہر گنگھتے ناگھتے جبریلؑ ہر حدیث کے ہر کھٹے ناگھتے گود کار بڑان و نو بیتوں کو مدعا ثابت کرنے پر دلیل نہیں کیا ہوں بلکہ آیات اور احادیث اور علماء اور محدثوں کے قولوں سے دعویٰ کو ثابت رکھا ہوں پر ان میتوں کو تعین کر لہ سے اور آیات اور احادیث کے مطابق پرتنے کے سبب یہاں ذکر کیا ہوں و سوان قول حضرت سعدی کی ہی جو حقیقت میں ترجمہ حضرت یعقوب علیہ السلام کے قول کا یہی ہے یہی سبب کے رسیداران کم کردہ فرزند شکر ای ہوش گاہ ہر خردمند نہ زہر شکر کو بزم شکر شکر چادر چاہے کھانائش نہیری ڈکھنا حال با برق حسان است و دی پیدا و دیگر دم نہان است ڈکھے بطارم اعلیٰ شینیم ڈکھے ریشتمای خود بہریم از در و شہر برکت طالع اندرے و دروست اردو عالم فرشتندی ڈکھار ہوں قول مولوی سلی صاحب کا ہی جو اپنے سخنیے کے ایک موصوٹوں صفحے میں لکھی ہے اور عبارت اسکی یہی اوج طیات حضرات انبیا و اولیاء کا ہے باحوال ہندوگان خدا بدستور و بتعالی التفات میشود یعنی انبیا اور اولیاء کا رواج پاک کو کھو اللہ پاک کے بندوں کے احوال طرف وہ بھی حکم سے اللہ پاک جل شانہ کے التفات ہوا کرتا ہی و روای سلی نے اسی سخنیے کے تن موصوٹوں صفحے میں لکھی ہے اور عبارت اسکی یہی انستون مرعوب مختصر بخدا است و غیر اور اجز نو حی الہام و تعالیٰ حصولش محال باشد یعنی غیب کے جان لینا خدا ہی کا کام ہی اور غیر اسکا سوا و حی اور الہام کے جانا محال کام ہی اور یہ بھی خوب سمجھا جائے کہ حضرت موسیٰ کو حضرت خضر کے ان کام کی حکمت معلوم تھی جو رو برو حضرت موسیٰ کے لئے تھے اس واسطے کہ کام پر اعتراض کرتے تھے باوجودیکہ ان سے شرط لئے تھے کہ تمھار کوئی کام پر اعتراض نہ کرو گنا جیسا کہ قصہ قرار معین میں مفضل مذکور ہی و اسی قسم ہی ذکر کیا گیا کہ حضرت موسیٰ کا جب عیساؑ انکا سانپ بن گیا جیسا کہ بیات بھی قرآن میں مذکور ہی و مولانا روم بہت طرف اپنی شہنوی میں اشارہ کئے ہیں ترجمہ اسکا یہی ہے ما تھدین موسیٰ کھتے تھے عیساؑ تھا حقیقت میں عیساؑ کیل نہ و ما جب نبی چاہے کہ یہ اکثر ہی کا راز کھوں تھے اس کے کہ ہوا امتیاز ان تمام دلیلوں سے یا ان دالوں بر صاف کھل پڑا کہ علم غیب اللہ ہی کو خاص ہی کو کسی انسان کا نہیں ہے اس صفت میں گو کہ خدا کے دینے سے نہ کہ ان کے اس کے علم کو نہ ابتدائی نہ انتہائی ہے علم کسی کو نہ دالہ اسکان نہیں مان اگر اللہ پاک جل شانہ نے غیب کے تھوہے خیر و خیر کو کسی مقبول بند پر کھو کھول دیا تو ہوسکتا ہی سوا اسطے انبیا و اولیاء کے تھوہے یا ان ہم بیان کئے ہیں اور کرامت کے طور پر اور از و در کاس میں لئے اور عبد الحق دہلوی نے سفر السعادت کی شرح میں اشارہ کیا ہے انت طرف کہ تو تاسکیو بچانے نہیں ہیں مگر جو نزدیک قبر کے ہو سکا کو بچانے ہیں کلام پاک

[illegible]

اور عیسیٰ کو لکھنا شروع ہوا یہ سب کچھ کو تفصیلاً ذکر کر کے ہیں میں بالابتداء کے انداز سے ایک ہی قول پر بس کیا نہیں میں نے چاہے کہ شیخ ابن الہمام محقق
خفیہ کا فتح القدر کے باب میں میں کیا اختلاف لایکھوں افسوس علی الحقہ فلو کمل بعد موتہ لایخلف لایالعصر و صندہ اجماع
والموت یتاہیک و ذکر الیوم فلا یفهم یعنی جب سے قسم کا ایک فلاں ہے بات کرو نگار تو یہ خاص ہی حالت حیات میں بجا کر وہ سورہ احقر
بات کیا تو قسم نہ تو شکی گو کہ مقصود بات کرنے سے اسکو سمجھانا ہی و موت تو اس کے منافی ہی کیونکہ وہ سننا ہی نہیں سمجھ سکتا لکھا کسا وہ بالبخاری
میں فتح القدر کے ہی ہذا عند اکثر مشائخ یعنی یہ بات ہمارا اکثر عالموں نے ہی لیکن اب کھینچنے والا کہتا ہے کہ تمام صوفیاء و بعض فقہاء کے نسبت نزدیک
سے فرقہ سنتی ہی دور سے نہیں اور یہ بات بوجہ صحیحی ہی کلام سے مولانا خرم علی کے نصیحت المسلمین میں یہی بات حق ہی ہوندا علم اور یہ بات
سمجھا جائے کہ اگر بزرگوں کو ہر وقت ہر شے کا علم ہوتا تو اجتہاد میں ان کے خطائے برقی اور بعض تصوف کے مسئلوں میں جیسا تو حیدر ہودی اور
وجود ہی اور عنایت حقیقی اور غیرت حقیقی ہی اعتباراً اور مانند اسکے دوسرے مسئلوں میں اس میں اختلاف نہ کرتا اور ضرور حلاج کے مقدمے میں لور
میں اختلاف ہوتا اور حضرت یعقوب یوسف کو ان کے بھائیوں کے ساتھ ہر جگہ ہوتا اور بھیجے پر کوئی بڑے سے واقع ہو جا کر لایئے اور درو عالم صلی اللہ
علیہ وسلم نے مالیتہ بقدر رہبان آتھے سے ناخوش اور غلغلہ نہ ہوا اور اس مقدمے میں عمر فاروق اعظم اور علی رضی سے مشورت نہ کرتے اور بزرگ
کے فیذیوں کے مقدمے میں اور ابن ام مکتوم کے مقدمے میں کہ میں جناب کے ناترے اور جب سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان کو ملے کو بھیجے
وہ ان کے کافروں سے کچھ بات چیت کرنے کے واسطے اور حضرت عثمان ومان گئے کے بعد جمہوری خبر شہر ہوئی کہ حضرت عثمان کو ملے کے کافروں نے شہید
کر دیا سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خبر کے سننے سے غلغلہ ہو گا اور ان کافروں سے لڑنے میں جابجائے ثابت رہنے پر اور اس بیعت کو
بیعت ارضان کہنے میں پھر بعد معلوم ہوا کہ وہ خبر جو جمہوری تھی سو بکلی دیکھو تو سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو غیب کی خبر ہوئی تو اس جمہوری خبر کے بھی
غلغلہ ہوا اور صحابہ سے بیعت کا یہ کہو لیتے ملے والوں سے لڑنے پر صحابہ تین مہینے جاری اور مسلم اور قسیر و نادر دوسرے کتابوں میں تفصیلاً وار ذکر ہیں
پھر کسی بزرگ کو ہر وقت غیب کا علم کیا کہتا ہے وہی نہیں تو پھر کیا ہی ان کا اللہ پاک نے کسی بزرگ پر کبھی ساری جہان کو بھی کھولا تو کبھی نہیں لیکن یہ
حالت ہمیشہ کسی پر رہنا محال ہے خصوصاً یہ ایک اللہ پاک جل شانہ کا جیسا حدیث میں آیا ہے جو تفسیر فتح الغریہ میں مذکور ہے خلاصہ اسکا یہ ہے
کہ فرماتے سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو غیب کا کھانا کسی یا کسی ان نہیں رہتا ہی اگر کہنے کے کہ کر یہ خدا ایک درجہ کے حلقے میں رہتا ہے کہ
بزرگ کو پکارا لیا کہنے دو بات و بنا کسی کی کام لیا واسوتہ پر انکا تائید کے اور چونکہ ہاتھ سے اور بائی میں دوسرے سے بچائے پس اگر انکو علم
کا ہو تو کس طرح سے انکو پکارا لیا کہنے اور انکا تائید کے جواب اسکا یہ ہے کہ جسے جو کہے ہو سو پھر ان ہی ہوتی بات یا گمان کی بات ہی میں جو دلیل ان کے کر کے
آپاموں سے سب واجب العقول میں پھر پھر اسے ہوتا تو ان اور گمان کے مقصود سے واجب العقول دلیل ان کیونکہ وہ جو نیکی دوسرا جواب کہ وہ بزرگ
جو نیکی جو چرون یاد دہن سے بچا یا سو اللہ تعالیٰ کے ارادہ و فعل و مرد اور قوت سے تھا کہ نہیں اگر نہیں کہو تو کفر و تاجی و اگر تھا کہو تو سر خدا
ہی بکھلایا اور اس بزرگ کی صورت نظر میں زیر کے ظاہر کیا تا رند کا ایمان اور وینت ظاہر ہوا اسکا اثر لہر بردار ہوا معلوم ہوا اسکا اگر کسی بزرگ
نیکی مرد کی تائید کے واسطے یا کسی بے دین کی ہدایت کے واسطے اللہ تعالیٰ کسی پاک روح کو سمجھ آو تو ممکن ہی ہے اسکا تاثر کون ہی جیسا کہ حضرت یوسف کے
زیفی تنہائی میں بکر لائے اور مد کام طرف بلا کتاب اللہ تعالیٰ نے جبرئیل کو حضرت یعقوب کی صورت میں حضرت یوسف پر ظاہر کیا پھر حضرت یوسف کو بد
کام سے باز رہنے پر تائید ہوئی گو کہ حضرت یعقوب کو اس معاملے سے خبر ہی نہیں تھی اور جس صورت میں یقین اس بزرگ سے ہی تائید ہو ہی ہو ہونا
کہا جاتا ہے کہ تمہارا خاں شہر ہو سکتا ہی کہ جو مطلق ولی کے غیب خانے کا تاثر ہو ہم تو ہدایت کے طالع میں کہ اللہ پاک جل شانہ نے کبھی کسی پر غیب

[illegible]

بہارِ نبویؐ میں حضرت عائشہؓ کا بیان ہے کہ رسول اللہؐ نے فرمایا میں نے اس کو خدایا کی قسم دیا ہے کہ وہ میری جگہ پر نہیں آئے گا۔
 دلیل کے اوقات تو ایسی ہی ہوں جو خصوصاً کچھ قریب سے حضورؐ کو دیکھ کر غایت حد تک کہ قول ہے جو اس بعض کا قول ہے دلیل اہل حق
 جگہ پر ہے۔ حضرت عائشہؓ کا یہ قول کہ انہوں نے قریب سے اس کو دیکھا ہے۔
 ائمہ فقہاء عظام فرماتے ہیں البخاری پھر جنہوں نے حضرت عائشہؓ کے قول سے یہاں کہ حضرت عائشہؓ کے قول کا کیا اعتبار اور یہ بھی جانا چاہیے
 کہ جو بات آدمی کی عقل سے پر ہے وہی بات بولنے واسطے وحی الہی کا صحیح قول پہلے چاہیے پھر ان بعضوں کو کوئی شہود حدیث ہاتھ لگی ہو ایسا
 دھوا کر دیتے ہو معلوم نہیں اگر کوئی حدیث اخبار احاد سے ہاتھ بھی لیتی ہو تو اتنے قوی دلیلوں اور قطعی باتوں کے لئے کہ جو مذکور ہو چکے مقابل کب
 پر سکے اور امام عظمیٰ تو فرماتے ہیں کہ ہمارے قول کو سند ملے تو نہ مانو پھر بے بعض حجج الایمانی کو نہ من جیکے قول کو بغیر دلیل کے ہر مان لیون اتنے قوی
 دلیلوں کے برخلاف اتنے خصوص قویہ کے مان ہی لیتا ضرور ہے اور یہ کسی بی نیازی کی بنا وجود کے کہتے پھر تا کہ ہم بات میں کسی قول کو اس دلیل قویہ
 کے لئے مان لیں یہ سب گمراہی کے علامات نہیں تو یہ کیا ہے اور اس گمراہ کو حیرت بخیز کر دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو کعبہ اللہ پاک طہانہ کی سوگند کیا
 کہ قرآن مجید میں اور کبھی بے سوگند کے ارشاد کئے ہیں کہ کل یا نبیؐ کا سو میں جانتا نہیں اور میری نیواری کے پیچھے کیا ہے سو چھو خبر نہیں اور میں کچھ جانتا
 نہیں مگر اتنا ہی جو خدا ہی سوتا ہی جانتا ہوں نہ یہ نہ ہمارے مسلمان نہ کام کے نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کو اعتبار کرتے نہ آنحضرت
 کی سوگند کھانیکو ماننے پھر دعویٰ مسلمان کیا جاتا ہے تو ہم برین مسلمان اور سونجب ہی ان حبیہ یوشوں سے جو کہا کرتے ہیں علم غیب کا آنحضرت
 کو ترجیح سے حاصل ہوتا تھا اور آخر میں اللہ کے علم پر کیا ہو گیا کبریت کلمہ تخرج من فواہم واہ بہرہ زبانانے کیا طفلانہ بات کیا کہ اللہ تعالیٰ کے
 علم واسطے حدیث پر یا سو گندے لگا کر آنحضرت نے درج بدرجہ چل کر گئے کرتے انتہا کو پہنچ گئے تو وہ بالذات نہ تھیں تو یہ ہی اللہ تعالیٰ کے علم کو نہ ابتدائی انتہا
 جو کب سیکھا تھا میں اور کیا کا محیطوں بنتی من علمہ لا یمشاوا ہما مستعد جانے نہیں کہ پہلے تو اس نے دعویٰ کو کسی قطع دلیل رکھتے ہیں
 جو ایسی بات ہے جیسا کہتے ہیں اور دوسری بات یہ کہ عباد اور فروع کے جامع ہیں اس بات پر کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو علم غیب کا تھا تو جتنا
 اللہ تعالیٰ نے معلوم کر لیا تو سہی جان لیں میں اس واسطے کہ اگر اراق اور زہر الغائب اور عالمگیر اور نصا لا متناہیہ وغیرہ میں لکھے ہیں کہ کوئی شخص اللہ و
 رسول کو گواہ رکھ کر نکاح کیا تو کا فر ہوتا ہے اور سب بھی بیان کئے ہیں کہ وہ گواہ رکھنے والا یہی سمجھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو علم غیب کا
 ہی اس واسطے آنحضرت کو گواہ رکھا سو کا فر ہو گیا اور یہ بھی جانیو کہ اللہ کا علم حضور ہی کی ازل سے ثابت کیا گیا ہے اور آنحضرت کا علم حصول ہی پہلے
 نہیں تھا بعد اللہ تعالیٰ کے سکھانے سے آیا حضور ہی اور حبیہ میں آسمان میں کافر ہی سود و نوا کیساں گیا ہو سکے پھر اس صورت میں میں جنہ
 پوش کے کہنے کو ہم تصدیق کریں تو ان عقاید و فرقہ وائوں کی تکذیب ضرور ہو گی و اجماع الخابطان پر کیا کا مجمع امتی علی الضلالہ و ارد
 ہی یعنی نہیں جمع ہو گی امت میری گمراہی یہو لانا عبد علی علیہ السلام و دوسرے اصول کے لکھے ہیں ہر ادمیت میں اور ایک شخص کو
 جھٹلا سناں رہتے تھے جنہوں کی جماعت کو جھٹلانے سے آریہ بھی جانا چاہیے کہ بعضے کے فہم لوگ کہا کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا ہی وثبت علم الاولین والاخرین یعنی مجھے دیا گیا علم پہلے لوگوں کا اور پچھلے لوگوں کا پھر اس سے صاف معلوم ہوا کہ جب رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کو اتنا تر علم ملیا ہمارا احوال جاننے سے کیا چیز نفع ہی جواب مراد یہاں علم سے وہ علم ہی جو عالموں کو حاصل ہوتا ہے جابلوں کو
 نہیں اور انبیا کو رہا ہی غیر انبیا کو نہیں اور اولیا کو رہا ہی غیر اولیا کو نہیں وہ علم کیا ہی علم ذات و صفات کا اور احکام شرعیوں کے اور علم ان
 جزو کا جو دنیا اور آخرت میں کام لے کر ارفع دینے و آگاہی اور تحقیق ان چیزوں کے اور ممکنات و مصنوعات میں کیا ہی ہو جانا اور کیا ہی ہو

اَوَيْتَ عَلَی الدَّوْلَةِ الْاُخْرَىٰ كَمَنْفَعَةٍ

نہ تھا باوجود اس کے کہ اللہ تعالیٰ کے فضل سے کتنے ملک پہنچے فتح کے بعد اسکے قول سے کہ اس مابین کے بیت میں نہ ہی زیادہ سو کہہ دیکھیں وہ شخص کہ اللہ تعالیٰ
محبت ہو تو حساب کر کے عرض کرتا ہوں سو فرما لے علی بن رضی اللہ عنہ کہ حاملہ کے بیت میں ہی سو جیر کا کسی کو علم نہیں ہی پھر اس مقدمے میں سچے پکارا
اللہ تعالیٰ کو جھٹلانے والا ہی کیونکہ بہت کا علم اللہ تعالیٰ نے اپنے پیچھے چھوڑا ہے اس کے واسطے خاص کیا اگر تو کام سے تو یہ کیا تو بہتر ہی نہیں تو بند کر دیتا ہوں تیرے
چہرے کو جو بیت المال میں ہی میری حکومت باقی ہی ملک بعد اسکے روانہ ہو گئے اہل غزوہ ان کی رائی واسطے اس ہی ساعت میں جو اسے منع کیا تھا پھر اللہ
تعالیٰ کے فضل سے مظلوم و مظلوم ہو کر پھر آئے اور فرمائے جو ہم اس ساعت میں یا اگر کیا ہوتا تو لوگ اس فتح کو اس ساعت کی طرف نسبت کرتے اور
شکر کیا ہوتا اس واسطے میں ضد سے اس کے وہ منع کیا سو ساعت گیا اور اللہ تعالیٰ کے کریم نے ختم فرمایا اور ذکر کیا منقح السعادت والا کہ ابن القیم ہی طبع کیا
کرتا تھا بخیر مومن یہ بلکہ زیادہ قدر جانیر سے علم جو ہم کو جاننے والوں کی کفر بھی کیا ہی و قدر جانیر ہی کو جو جھجکا اس سے راہ اور پھیلنے جاوے جو حق قلب
کا اور وقت غار کا پس مقدم علم جو ہم کا جانا متضاد نہیں ہی و اس پر زیادہ جانا حرام ہی اہل المومن عرب ابن الخطاب نے فرمایا لعلموا من الجنوم ما تھتدوا
بذلک للبر والبحر ثم امسکو کذا فی المحيط یعنی مسکھو تم علم جو ہم کو اس قدر جو بہت ہی جانیر میں جو وین بعد اسکے چپ ہو اس طرح ہی محیط میں اور
نصاب حساب میں ذکر کیا تجنیس میں یہ کہ تعلیم الجنوم حرام ملاہی محتاج الیہ مع معرفۃ القلبۃ و فی الزوال یعنی علم جو ہم کا مسکھنا حرام ہے
مگر اس قدر جو اس نے احتیاج پرتی ہی جہت قبلہ کا او سائرہ زوال کا بھی جاننے واسطے اور حدیث میں خراطی اور طبی کے ہی فوے سرور دنیا نے کیا
علیٰ حیات الس اصحاب الجنوم یعنی اعلیٰ بیت بچا کر جو مومن کے ساتھ اور پوچھا کہ ابن القیم سے کہ جانیر ہی بہت کہ بعضے سنا سبب جو وین
زمینی خرون کی بدایت کے سود لیل کر تا ہی انا سنا سارون کی حرکتوں کی کیفیت سنا و ان کے انتقالات سے جو ایک برج و دوسری طرف طیار کرتے
ہیں بعضے حادثوں پر جو آئندہ ہو و ان میں لگے ظاہر ہو اسکے جیسے دلیل پکارتا ہی ہر طیب حرکت سے نص کے حدوث پر مدح کے اگے پیدا ہو اسکے پس جو
دیکر سنا سبب حادثات کے ہیں کہ کوئی دلیل نہیں ہی جس سے نہ سنا سے یعنی نہ ہمار دیکھنے میں ہی کہ سنا وین کے سبب خزان میرا پوچھ میں اور یہ بہت
توان و حدیث سے ثابت ہو ہی ہی و عبد المجی دہلوی نے جذب القلوب میں لکھا ہی سو عمارت اس کی یہ ہی ذکر کردی اس رضی اللہ عنہ کہ فرمود رسول خدا
صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کہ حق تعالیٰ ابن جریرہ را از ریاست ترک پاک گردانید اگر جو ہم ایشان را گمراہ کند پس سیدنا رسول اللہ گمراہ کر دن جو ہم جگہ بہت زود
حق سبحانہ و بامر خود بارانی فرستد و ایشان کو بیند کہ در نزل فلان کرد و باران شد یعنی ذکر کیا حضرت عباس نے کہ ہر و انبیا نے صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم
کہ اللہ تعالیٰ نے اس جزیرہ عرب کی پلیدی سے ترک پاک کر دیا ہی اگر سنا سنا گمراہ کنن تو لوگ پوچھو یا رسول اللہ گمراہ کرنا سنا وین کا کس طرح سے
ہو تا ہی و اسے حق سبحانہ تعالیٰ اپنے حکم سے مینہ کو بھیجتا ہی یہ لوگ کہنے لگے کہ جانہ فلان پچھتہ میں آنا اور مینہ پڑا پھر جو گئے سعادت اور خوش کو
اور تکلیف اور رست کو سنا وین طرف منسوب کیا کرتے ہیں اور مونا حادثوں کا انکی تاثیر سے عطا دیا کرتے ہیں اور ہر اچھے کام شروع کرنے واسطے وقت
ساعت بخیر مومن کو بھیجا کرتے ہیں سو ترک کر دیا میں برتے ہیں اللہ کی بپاہ اور امام جاری کی حدیث میں قتادہ رضی اللہ عنہ سے آیا ہی کہ فرما
سرور انبیا نے خلق اللہ تعالیٰ ہذا الجنوم ثلاثۃ پیدا کیا اللہ پاک نے ان سنا وین کو تین عمدہ فائدہ واسطے کہ جس سے فائدہ مند ہو تین دنیا و
اور دنیا و اچھا ذلیلۃ للسماء و ایا فائدہ یہ ہی گردانا ہی سنا وین کو زینت آسمان کی و رجوعا للشیاطین تو سنا یہ ہی گردانا ہی
سنا وین کو رجوعا للشیاطین یعنی جشیاطین آسمان طرف چھا کرتے ہیں فرشتوں کے باتوں کو چر لینے کے واسطے تو ان سنا وین کے نور سے شعلے نکال
کر انکو مارا کرتے ہیں و علامات بھتدی بھا فی ظلمات اللیل و العجس تیرہ فائدہ یہ ہی گردانا انکو نشانیاں تالوک استہمچھا ہیں اندھیری میں
دیا و خوشی کے نقص تو ان فیما بغیر ذلک خطا پھر جس سے بیان کیا سنا وین میں ان تین فائدوں کے سوا اور کوئی فائدہ خطا کیا کوئی

ذلک اسی خبر کو جو عالم الغیب نے اسکی جنہن دیا و اھناع نصیب ہوا وہ غیب کی اپنے حصے کو میں سے پیشکش ہے چنانچہ اسی خبر طرف ناہیدہ نہ دیتی ہے
 اسکو نہ دنیا میں نہ آخرت میں و مختلف عالم بطور اور زبردستی سے اپنے پر لازم کر لیا اسی خبر کی جانے کو کہ جتنا جسکا ہو سکتا ہے جنہن ہی اور وہایت
 میں ہر ذریعہ کے ایسا ہی قیادہ سے و مختلف عالم الغیب اور بے حاصل کام واسطے اپنے ہر نگاہ تھا لیا و ما عجز من علم الانبیاء و المرسلین اور ہر سے لازم کر لیا ہے
 پر جانے کو اس خبر کے جو باخبرین پیغمبران اور فرشتے جس کے جانے میں و عن الریح مثلاً اور مانند اسکے نقل کیا گیا ہے بیع ابن زیاد سے بھی قیادہ اور
 زیادہ کیا ریح نے اس خبر پر جو مذکور ہوا اس کلام کو و اللہ سو گندی شد کہ ما جعل اللہ فی مجموعہ احوالہ و کلامہ قدر وہ ہوتے رکھا ہنر
 اللہ تعالیٰ نے کسی ستار میں حیات کیسی اور نہ زرق کیسی کا اور نہ موت کیسی جو ستارہ اور حرکات و زغورات انکے اسکے جنہن ہر نگاہ یا دوسرے حاد و کوا
 سبب پرین بلکہ سبب کی قدرت خالصہ سے ہیں و انما یفترون علی اللہ کذابا و یبطلون بالبحر و رسوا اسکے ہنر کہ ستاروں کا ہنر جو ہر نگاہ
 سبب ہی کہتے ہمارا اللہ پر طبعیہ باندھا اور نگاہ کیا اور نہایت کیستاروں کا کیونکہ طلوع ہو گا ایک ستارے کے کسی کے مرنے جیسے یا زرق کا سبب تھما یا ہو
 یہ تمام ترجمہ ہی خبر الحقی کے کلام کا جو شکاک کے ترجمہ میں لکھا ہے اور قیادہ شرح شکاک سے بھی لیا گیا ہے جو ملا علی قاری سے ہی چھ اس صورتیں معلوم
 ہوا کہ سعادت اور خوشی اور تکلیف و راحت اور فقری تو نگری دنیا جیسا اور ہر حادثوں کو ستاروں طرف منسوب کرنا اور انکو ان خبروں کے سبب
 کر کے عقیدہ رکھنا کلام باندھنے اور سفر جانے کھربلے مخموسوں سے بوجھنا آئین دینداروں کا ہنر ہی اور جسے وحی کی بات جو ذکر خودی کے قول
 کو اختیار کر لیا سو کافر ہوا اللہ کی پناہ مان اتنی بات ہی کہ فصل بدلتا اور سونپ لیا اور ہر وحی ہونا عادت کے ہر سے آفتاب کی گردی اور حوت کے سبب
 ہی جبکہ قیادہ کسی ملک کے سر پہنچتا ہی تو وہاں عین ہو گیا لا ہوتا ہی اور کسی ملک کے سر پہر دور ہو جاتا ہی تو وہاں عین تختہ کالا ہوتا ہی جیسا کہ اللہ تعالیٰ
 نزدیک ہوئی تو تختہ جاتی بلکہ گرمی ہوتی ہی اور اگر دور کر دیوں تو تختہ لگتی ہی اور موغہ بغیرہ کہنے میں آفتاب کی گردی کا مثال قیادہ ہی کیوں
 میں لیکن سعادت اور خوشی و امیر و فقیر ہی موت و حیات کے حساب ستاروں کو جانتا نہ آیات اور احادیث میں نہ ظاہر نہ کھینے سے معلوم ہوتا ہے
 چہر ایمان والوں کو لازم ہی کہ عقیدہ اپنا آیات اور احادیث اور عقاید کی کتابوں کے موافق رکھیں اور مکرور کو بخموسوں کے اور محلات کو بخموسوں کے
 اور وہی تعلیمات کو لکھ لیں کہ رد کرین علی الحقی و ملوی نے سفر سعادت کی شرح میں کہا اتباع احکام بخموسوں در سعادت و خوشی آیات عادت
 سلف و شیعہ اہل دین است و آنچه کویند کہ در و خشنید بدان ناحیہ بنایدت و رفیر شنبہ در فلان چیز نیست انتی یعنی پیروی کرنا بخموسوں کی سعادت
 اور خوشی میں روزیک عادت سلف کی ہی حضرت دینداروں کی اوڑھ جو کما کرتے ہیں کہ ہفتے کے روز فلاں طرف جایا جائے اور اتوار کے روز
 فلاں طرف سوئے احوالات ہی اور مولانا شاہ عبدالغنی زہد ملوی نے اپنی تفسیر فتح العزیز میں لکھا ہے احکام بخموسوں را معتقد نشدن و از بھجان سعادت
 نہ پرسیدن و در بے تفحص سعادت و خوشی سعادت و ایمان و شہود و تواریح نیقادی و مسکون بذرفتن از احکام ملت براہیست کہ در شریعت مابعدین
 باقی است یعنی بخموسوں کے حکم کے معتقد نہ رہنا اور بخموسوں سے وقت سعادت نہ پوچھنا اور نہ یک بد ساعتوں اور روزوں اور ہمنوں تار بخون
 میں کونسی ہی کہ جستجو کرنا و بد فانی دنیا حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ملت کے احکام میں سے تھا اور ہر شریعت میں بھی یعنی وہی باقی ہی
 او ملا علی قاری نے مسیح لازم ہر روح فقہ اکبر میں کہا ہے عجب علی ولی اللہ و علی کل قادر ان یسعی فی انزال الجمع و الکھن و الاعراف
 و الرمال و اصحاب الفلات و ینعمہم من الجلس فی الحوائت و الطرقات و من الدخول علی الناس فی منازلہم
 و یکفی لمن یعلم حرمہ و لا یسعی فی انزالہ تعالیٰ کا نو اہلنا ہوں عن منکر فعلوہ لبئس ما کانوا یفعلون
 و یقولون لا تم و یا کلون السحت باجماع المسلمین یعنی واجب ہی عالم پر اور ہر قدرت رکھنے ہمارے پر کوشش کرنا بخموسوں اور

کاس اور غذا اور مال و مالکوں کو دفع کرنے واسطے اور جو کچھ کہیں سے کہیں ہندوستان میں اور لوگوں کے گھر میں کھانا پکھاؤ
 جو حضرت زین العابدینؑ کو شرف نہیں کہ کھانا کو دفع کرنے واسطے اسکو پہنچا دینا جس سے جو کچھ ہندوستان میں اسکا یہ ہی منہ نہیں کھاتا ہے
 لوگ اپنے گھر میں کھانا کھاتے تھے دوسرے کو کھانا پہنچا دینے میں کھانا کی بات کھاتا ہے میں وہاں کو بہت اچھے سے مسلمانوں کے بارے
 ہی میں مسلمان کہ سمجھ لوگ نام ایسا متاخذ نہ کہ میں سوچتا تھا مال نے احمقوں کو تھکانے واسطے رکھے ہیں اور اسکو امام جعفر صادقؑ طرف نسبت
 دیتے ہیں چاہیں لوگوں کی دیکھا جائے کہ آپ بد کام کرتے سو کرتے حضرت امام پر تو طیبہ بندھنے سے نہیں ڈرتے اللہ اگر اجازت ہی مولانا
 جاتی ایسے لوگوں کے حق میں سے جعفر صادقؑ از تویر است بر صادقان باز کا دینا عاست اور ان فانیان سے بہت احمقوں کا
 ایمان جھین لیتے ہیں یا پھر بتایا جھین لینے کا لکے پاس یہ ہی کوئی احمق مرد یا بوقوف رہیا قسمت کی گرفتاری سے کچھ مطلب کھلانے
 آج تو اس سے کہتے ہیں کہ یہ بات بے فال دیکھ کے معلوم نہ ہوگی پھر وہ بوقوف رہیا کہتے ہی حضرت ابوبکرؓ کی ایک بھینچ کے انگلی فال دیکھ کر کہتے اور
 فال دیکھنے کیا ضرور ہو فرماتے ہیں حاضر کو دیکھ کر شیخ جی کہتے ہیں مائتو تو غریب ہی کیا لایا گیا بار پانچ بیسے نذر اور کسیران اور کیا ہمسایا
 اور حضور اعدو تو بھٹ پٹ لے نیک ساعت تل جاتی ہی پھر وہ بوقوف رہیا یاؤں چلے لی کے سر پہی ورتی جاتی ہی اور قرض دام کر کے آتی ہی پھر
 شیخ جی صاحب ایک پرانی کتاب کہ جس میں ایک لڑکھینچا ہوا رہا ہی سو اگے اسکے دھر کہتے ہیں مائا کھہ ہونہ ہکا اس میں انگلی رکھ دیکھ جب اندھی
 باطل کی انگلی رکھتی تب کہتے ہیں ہاتھ اٹھا اٹھا اٹھا کھول دھیر بیان کرنا شروع کرتے ہیں کہ بکرو تیری لڑکی نکال کر کھالے بال انگ میں کھرتے ہوئی تھی قصا
 لال پر کا لڈر آدھ سے ہوا سو اسکا سایہ سپر رہا ہی سو اسطے اسکو لادہ نہیں موقی ہی ہو بوقوف رہیا بات سننے ہی اسکے یاؤں پر روگرد
 کر کہتی ہی حضرت خضر واسطے علاج کیجیے حضور وہی سو فرمائے جھیکھہ مانگ کر کھالے تو کی تب شیخ جی اسکی فقیری پر کچھ رحم کر کے کہتے ہیں کہ مرغ کے ہونے سے
 تو نیک لکھا ہی ایک رنگ مرغ اور ایک کو را کیر اس ہاتھ کا لیکر اس میں سات قسم کا اناج باندھ کر اور اسکے چاروں بلوں میں کچھ ہونے سے تو چار چارے
 باندھ کر لے آ پھر وہ بوقوف و کر را دھرا دھر جھیکھہ مانگ بچوں کے منہ میں مٹی مال سب سہا ل کر شیخ جی کے سر پرارتی ہی غرض شیخ جی مرغ
 کو کات کر اسکے بلوں میں تو نیک لکھ کر اسکے حوالے کرتے ہیں اسکا کام ہو یا نہ ہو آپ مرغ کا سالن کا کھاجا تے ہیں مردہ و زخمین جیا بہشت میں حلوں
 فانی کے م الغرض شیخ جی اتنے ذرے فائدے واسطے آپ بھی ترکین پر تے ہیں اور غریبوں کو بھی ترک میں دے اتنے اور شیخ جی کی پیدائش کے بہت دلیا
 میں انگلیں میں سے یہ نقل نمونے واسطے یہاں لکھا ہوں باب ص مطلب طرف متوجہ ہوتا ہوں امام نوویؒ نے شرح مسلم میں لکھا ہی قال البغوی مرد
 اصحابنا والقاضی عیاض اجمع العلماء علی تحقیح حلوان الکاهن وهو ما یعطونه علی الکھانہ کاذب عیاض من الحرم و
 کذالک اجمعوا علی تحریم اجرة المغنیة للغناو کذلک یحرم حلوان العراف هو من یدعی معرفۃ المسروق ومکانة
 ونحوہا من الامور وھذا ذکر الخطابی فی معالم السنن یعنی کہا امام نوویؒ نے ہمارے علمائین سے اور قاضی عیاض نے بھی اجماع کئے
 عالموں نے حرام ہوئے اس چیز کے جو کاس کو یا عراف کو یا راگنے والی عورت کو دیا کرتے ہیں اسکے کہانت اور اسکے راگنے پر کو نہ وہ عوض
 حرام کا جو کہانت ہی اور راگنے اور عراف ہر شخص جو دعویٰ کیا کرتا ہی چوری گئی سو کچھ کچھ اسکو دے دے مائوں کو پھانچنے کا اور اسکو
 ذکر کی خطابی نے معالم السنن کی کتاب میں آج بایا ہے کہ کاس ہر ہی جنوں کی خریدنے سے ایذا ہوتا ہے والی چیزوں سے اور لوگوں کے چھپے
 بھیدوں سے خبر دیا کرے اور جب مفتی میں لکھا ہی سئل عن شیخی ان جماعت من الناس لا یسافرون فی شہر الصفر ویجتنبون
 من النکاح فیہا ویتمسکون بروایات واردة فیہا هل یصح ہذا الروایات وهل کانت الخوض فیہا وینع

ابتدائ العمل فیہا وکذا لیسافر من حین کل القرب فی العقب ولا یقطعون الشاہد الجدید فیہا فہل لہم حکم
 ام لا فاجاب ما الذی یقولون فی الصفر فمن رسوم الجاہلیۃ واما الذی یقولون فی العقب فہل لہم حکم
 الجور ویلینون ان ینزل اللہ علیہ والہ وسلم وهو کذب فاللزم علی المسلمین ان لا یعتدوا علی مثل
 ہذا کالخبار وان یعلموا ان ما کتب اللہ تعالیٰ لاحد یلحق بہ لنبی سواہ سافر فذلک الوقت اول مسافر واما
 یکتب لایلحق بہ سواہ سافر فذلک الوقت اول مسافر انتہی یعنی من یوچھا اپنے استاد سے کہ ایک گروہ ہی کہ سفینہ کرتی ہی صفر کے
 جیسے من اور پرہیز کرتی ہی کاح کرنے سے اس مہینے میں اور استاد نہ کرتی ہی یعنی روایتوں کو جو اس مہینے میں اس مہینے میں یہ روایتان صحیح
 میں کیا اور نہ مستامین ہی کیا اور اس میں کوئی کام نہ کرنا منع ہی کیا اور اس طرح سفر نہیں کرتی ہی جس وقت کہ چاند عقیقہ کے برج میں رہتا ہی اور
 نیکیا بیتی نہیں اس وقت میں تیسرا آپ فرماتے کہ بات ایسی ہی کیا جیسا وہ کہہ کرتی ہی یا ویسی نہیں ہی جواب یہ کہ صفر کے مہینے کے حقیق
 کہا کرتی ہی سو جاہلیت کے رسوم سے ہی لیکن جو عقیقہ مہینے میں کہا کرتی ہی سو جو سو کی بات ہی اور منسوب کرتی ہی اس کو روایتنا طرف جھوٹ
 موقعہ تیس لارم ہی سلمانوں پر کا اعتقاد کریں ایسے روایتوں پر جو چیز کہ لکھا ہی تھا مال کے کیسے حقیق وہ چیز اس کو پہنچی والی ہی خواہ خواہ ہو
 میں سفر کرے یا کرے اور جو کچھ نہ لکھا ہو اللہ تعالیٰ نے سو کو نہیں پہنچنے والی خواہ اس وقت سفر کرے یا کرے اور ملا علی قاری نے وفات شرح
 خشکاء میں لکھا ہی کہ بار خانی شیخ ابوالقاسم قشیری نے معانی الحج میں کہا ہی کہ مخون کے مقبول میں کچھ راہ کا قول ہی تو یہ ہی کہے ہیں یہ کہ راہ ہی اللہ
 تعالیٰ نے نئے چیزوں کو اپنے قدرت اور اختیار سے لیکن اپنے عادت کو ایسی جاری کیا ہی جس وقت مستاجر حج مخصوص میں ہوں اس وقت نئے نئے چیزوں
 کو یہ کیا کرے اور مختلف ہو ہی ان چیزوں کا ہونا ستاروں کے تیسرا اتصالات کے اختلافات سے عادت کی حجت سے جیسا جاری کیا ہی
 اللہ پاک نے اپنی عادت کو یہ کرنے پر فرزند کے بعد از وطن کے و سیری بعد از کھانا کھانے کے بعد اسکے شیخ کہتا ہی یہ بات اللہ پاک کی قدرت میں
 روا تو ہی پر تیسرا دلیل نہیں کیونکہ جو چیز کے عادت کے طور پر ہو کرتی ہی سو عادت ہو کر تھی ہی اور کم بہات سے نہیں کہ ہمیشہ نہ ہو تو بار مکر ہو
 نہیں تو عادت ثابت نہیں ہوتی ہی جیسا تو ایسی بات نہیں ہو کیونکہ جو میوں کے وقت عالم کا مکر ایک جہر پائے نہیں جاتا ہی کیونکہ جو میوں
 آفتاب کے لکھا ملین کسی برج کے ایک نقطہ میں ہو چھ آفتاب عود کر گیا اس برج طرف دوسرے سالین تو اسی نقطہ میں نہیں آتا ہی اور
 دوسرے ستارہ جو دوسرے برج میں سال گذشتہ جہر جو نہیں تھے سو سالین ان در جو نہیں رہتے ہیں پس عادت ثابت نہیں ہو کر اور یہ بھی جانا
 چاہیے کہ خود آپ جو میوں نے اختلاف کر رہے ہیں برج کے احکام میں اور ان چیزوں میں سے جو دلالت کرتے ہیں جو میوں کے قول کے تسادیر
 سو یہ ہی ان سے جو چھا چھا ہے کہ جو یونہی ان دو بچوں سے کہ ایک ہی قہقہ پیدا ہو میں کیا لازم ہی برابر ان دونوں میں تافی وجوہ اس طرح کہ فرق
 کرنا ہو سکے ان دونوں کی صورت اور سیرت و سیرت و اخلاص و افعال میں لاکہ عالم میں کوئی شخص اس صفت پر نہیں میں اور دو فرزند ایک قہقہ ہونے
 سے کوئی فریاض نہیں قدرت میں نہ وجود میں اور کس بات کے محال ہونے پر نہ دلیل عقلی ہی نہ نقلی اور محدود و غیر محدود کرنا اسکے محال ہے کا باطل
 ہی لیکن کھن کا مقدر ہی جو حکام سے نہیں ہی بلکہ حساب کی طرف سے ہی اور حساب کچھ بات کہنا ممنوع نہیں ہی انتہی اور پہلے باب میں نصا
 الاحساب لکھا ہی منع الذی مسہ الشیطان بالعلم عن التکلم بالغیب ہو کفر و المستحیل و لمصدق کہ مرتد یعنی کسی نے کو منع کیا چاہئے غیب کی
 اخبار دینے سے اور غیب کی خبر دنیا کفر ہی اور اس کو حل ان جائز اور کسی نے وہ اخبار غیبی کو سچ جاننے والا مرتد ہی تیس لوگ اس زمانیکہ کسی عورت کے
 بدین پران جو نہیں کر لکھا اس سے اخبار آئندہ کے اور اپنے نصیبوں کے لئے کو چھا کرتے ہیں سو سلام سے باہر ہونے میں اللہ کی پناہ جیسا ہمارے

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

میں تو اس کا جواب دینا چاہتا ہوں کہ پہلے تو یہ مسئلہ اس کتاب کی سرحد سے خارج ہے اور تواتر سے یہ مسئلہ نہیں ہوتا ہے۔
 اس کے بعد اس کی جمع کر دیکھو اور میری جماعت سے دعوت نہیں کی فقط شہرت ہی دلیل غلط ہے نہیں ہی کیا تو جس خطبات کو مندرجہ بالا خطبات کو
 راجع قرار دینا مناسب ہے کہ ان میں یہ بات مشہور ہو اور ایسے شہرت کو اعتبار نہیں ہے اگر مروجہ ہے کہ یہ کتاب بھی ہے لیکن یہ کہاں بلقیں ہی
 یہ کہہ دیتے ہیں کہ ان میں ایسے ہاتھ سے لکھی ہیں بلکہ ممکن ہے کہ کسی شہر یا کسی محلہ نے لکھا ہو گا اور یہ تواتر اور اہل کتاب میں باقیں لکھا
 دئے اور قوت و تواتر و خصوصاً کہ میں بھی لکھا دئے میں اور مولانا روم کی مشہوری اور دوسرے کتابوں میں بھی لکھا دئے میں میرا ہر قسم میں اگر لکھا
 دئے میں تو کیا بھی کہو کہ وہ مشہور ہے بزرگ تھے ایسی بات نہ لکھی ہو سکے۔ واللہ اعلم بحقیقہ الحال اور یہ بھی دیکھا جائے کہ نجوم کے کہے ہوئے حدیث دینا اور
 انکار کا اور برہنوں سے سنا دینا کا جب کروانا یہ مستحکم ہے لیکن حدیثوں میں جو اب الصدقہ قدس سرہ اللہ عنہ خیرات کرنے سے بلا دیتی ہے جو
 سو وارد حدیث سے نہایت کہ اصطلاح میں جلال مال غریب محتاج کو محض اللہ کی مشنود ہے اسلئے دیا ہی اس کے برکات سے بھی بلا دیتی ہے یہ نہیں کہ
 سات قسم کا انجاء یا مخصوص کسی ملک پر آیا جانو یا کسی ستارے کے رنگ کے برابر کی کوئی گشتی یا خبر کو دیا جائے کہ اس سے پاؤں تلگاتار یا معاذ اللہ بدلتی
 ہو جو میں کہنے میں اللہ کی یاہ آسن یا میں بعضے نے ملایا ہے کہ میں کہ علم نجوم پر اکثر احکام شریعت کے وابستہ ہیں جیسا ہلال رمضان کا روزہ رکھنا
 اس پر موقوف ہے میرا علم عام لکھ ہوا اور نجومی سے پوچھنا منع کیسا فقہر جواب دینا میری کہ یہ عوامی اعتبار اور غلط اور بے اصلی کیونکہ دین اور
 شریعت کے کاموں میں ستاروں کو کچھ دخل نہیں ہوتا تاہی کہ چاند کو علامات فقہر سے میں ایک مہینا پورا ہو اور دوسرا مہینا شروع ہونے کے لئے جیسا
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا لیس الونک ہی کہ علامت قبل صی صاقت الناس والجمع یعنی جو جمعیت میں نے چاند رکھا تھا تو کہہ کہ یہ وقت فقہر سے میں
 واسطے لوگوں کو اور واسطے حج کے اگر فرض کرے چاند نہ نکلے تو کچھ دخل نہیں ہی بلکہ تیس دن پورا ہو گئے ہر ایک مہینا آخر ہوا اور دوسرا مہینا شروع ہو چکا
 سمجھنے کے اور روزہ بھی کھینکے براہ لوہج میں کہتا ہی قال القدوسی وان غلبہم اعداء شعبان ثلاثین یوماً صاموا القول علیہ
 الأصول والسلام صوم الریتہ وانظر الریتہ فان غلبہم اعداء شعبان ثلاثین یوماً فی هذا دلیل علی بطلان قول
 المنجین یعنی کہ قدوسی نے کہا اگر ارہجے تو پورے کیا جائے تیس دن شعبان کے بعد اسکے روزہ رکھنے کو کہہ کر اور اسیلئے فرمایا ہی روزہ رکھو چاند دیکھو
 اور خطا کرو چاند دیکھو کہ روزہ علامت ہی مہینا تمام ہونے کی جگہ اگر ارہجے تو پورے کر تیس دن کو شعبان کے مہینے کے اور کہا اس میں دلیل ہی باطل ہونے
 پر قول خود میرا اور کہا ایضاً میں ان ذاعم الحلال ولم یثبتہ بدھل یرجع الی قول اهل الخیرۃ العدل من یعرف علم البصوم الصحیح
 لا یقبل قولہم لقول علیہ السلام عن امیرہ لا یحسب ولا تکتب الفجر حکذا وحکذا وحکذا وانشاء مجمع اصابع یلیدہ
 ثلث مرات ثم قال وحکذا وحکذا وحکذا واخلس بجامہ ثلاثاً لثلاثی الشہر یكون ثلاثین ویكون تسعة وعشرون یعنی جو
 مال چھپے اور کوئی گواہی بھی نہ ہو چاند کے دیکھنے پر تو کیا رجوع کیا جائے دانا وغیرہ کے قول طرف جو نجوم کا علم رکھتے ہیں پس صحیح یہ ہی کہ قبول
 کیا جائے ان کا قول کیونکہ مروایا ہے فرمایا ہی قوم میں نہ حساب کرنا جائے میں نہ لکھنا اور نہ مہینا طرح ہو کر آئی و اس طرح اور اس طرح اور میں بار
 اشارہ کے دونوں ہاتھ کے سب انگلیوں کو جمع کر کے بعد اسکے فرمایا اس طرح و اس طرح و اس طرح اور دہائے لکھو تھے کو تیس بار میں یعنی مہینا
 تیس دن کا نہ ہو تا ہی اور جو تیس دن کا چاند اس پر علامت ہی اور ام ترخی ہے کہ الرجوع الی قول المنجین مخالف للشرح کان النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم منع من الرجوع الی قولہم فقال من اتی کاہناً او مجاً فصدقہ بما یقول فقد کفر بما انزل علی محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم یعنی رجوع کرنا نجومیوں کے قول طرف مخالف ہی شریعت کے کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم منع فرمائے ان کے قول طرف رجوع کرنے سے

بہر حال جو کچھ کہیں کہیں ہو گیا ہے اور یہی جائز ہے کہ لوہے پر مقرر ہونے لگا کر یا اس پر چڑھا کر جو آتا ہے گئی ہی محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور
 عاتقہ الباقی میں کہا ہے قال یرجع الی قولہم فقد خالف الشریع یعنی جو کوئی کہے کہ حج کرے چاند کے مقدسے میں جو خود نیک قول طرف سے مقرر
 کہنے خلاف کیا شریعت کا اور کیا جامع الزمہ میں من قال اندر یرجع فی ذلک الی قولہم فقد خالف الشریع یعنی جو کوئی کہے کہ حج کرے
 چاند کے مقدسے میں جو میں نے کہ قول طرف سے مقرر وہ خلاف کیا شریعت کا اور کیا مدار الفتح میں ما یکتب الہلال بقول المجتہدین
 یجب بقولہم الصیام لا یدخل عن فضل الشائع صوم الرقیۃ و الفطر و الرقیۃ یعنی ہلال ثابت نہیں تو ہاں کہنے سے جو میں نے کہ
 اور روزہ واجب نہیں تو ہاں کہنے سے کہ کوئی کہتا تھا خارج ہی رضی شائع سے ثابت یہ کہ روزہ رکھو چاند دیکھو اور روزہ رکھو چاند دیکھو اور
 در المختار میں کہا کہ حجر بقول الموقنین ولو عدو کا یعنی اعتبار نہیں ہی جو خود نیک قول کو اگر جو عدول میں اور کتاب الصوم میں تہذیب کے یہ عجیب
 صوم رمضان برویتہ لہلال واستکمال شعبان ثلثین وکایجوز تقلید الجمیع فی حسابہ فی الصوم وہ فی لاقطار یعنی قاتل
 ہو تا ہی روزہ رکھنا چاند دیکھنے سے یا نہیں دن شعبان کے پور کرنے سے اور جائز نہیں ہی پر وہی کہنا جو میں نے کہ حساب کی نہ روزہ رکھنے میں لفظ
 کرنے میں اور مراجع الدار میں کہا کایجوز للجمیع ان یعمل بحساب نفسہ یعنی جائز نہیں ہی جو خود نیک قول کو اگر جو عدول میں اور کتاب الصوم میں تہذیب کے یہ عجیب
 شریع منظوم میں اتفاق اصحابنا الا التا داند لا اعتقاد علی قول المجتہدین یعنی کہتے ہو گئے ہیں ہمارے عالم حسابات پر کہ اعتبار نہیں ہی جو خود نیک
 کہ قول کو اگر جو عدول میں کہ اعتبار کیا ہی اور در حکم میں معدوم کہ ہے اور ملا علی قاری مرقاۃ شرح مشکاۃ میں کہا ہی و ہوا فی العمل بحساب القمر فی المنازل
 مقرر و بحديث اذا امتصتہ الخ فاندید علی ان معرفۃ الشہر لیست الی کتاب الحساب کایز عم اہل النجوم والایجام
 علی عدم الاعتماد بقول المجتہدین ولو اتفقوا علی اندی علی ان قال بل قولہ صام الجمیع عن رمضان قبل رویتہ بناء علی مقرر
 یکون ماحیا فی صومہ ولو جعل عید الفطر بناء علی غیرہ الفایسد یکون فاستواء یجب علیہ الکفارة فی قولہ و ہذا الصحیح
 یعنی عمل کرنا حساب نہ نازل کر کے رد وہی حدیث سے انامہ کے کیونکہ یہ حدیث دلالت کرتی ہی اس بات پر کہ ہم نے کی بھانت نہ لکھنے ہی نہ
 حساب کے نے یہی صحیح جو میں نے نے زعم کیا کہ میں اس کو کہے کہ جو خود نیک قول کا اعتماد کر کے ہر جامع ہی اگر چہ یہ سب جو میں نے اتفاق کر کے چاند کے
 دیکھے جا رہا کہ ملا علی قاری نے اگر جو خود نیک قول کا اعتماد کر کے چاند کے اپنے حساب کے اعتماد پر تو گناہگار ہو گا اس روزہ رکھنے میں اور
 اگر عید کر گیا اپنی بھانت پر اعتماد کر کے تو فاسق ہو گا اور یہ کفارہ واجب ہی صحیح قول میں اور حافظ ابن حجر عسقلانی نے فتح الباری میں کہا تھا
 علی الصلوۃ والسلام فان عم علیکم فاکملوا العدة ثلثین ولم یقل فاستملوا اہل الحساب قد ذهب قوم الی المرجع الی اہل
 القیس و ہم الرافض یعنی فرماتے روز عالم نے اگر تم پر چاند چھپے گا ہر کے سب سے تو پس تم پور کر و پس روز کو اور یہ تو فاما کہ حساب الون چھپے
 اور افضیان اس بات پر گئے ہیں کہ ایسے قہیں جو کیا جائے جو میں نے کہ طرف و انامہ ترخس کے کتاب الصوم میں کہا و قول من قال یرجع الی قول اہل
 الحساب عند الاستنباط بعد فان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال من اتی کاھن او عرافا فصدقہ فیماعول فقد کفر بما اولو
 علی محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یعنی دوری صواب سے قول اس کا جو کہا کہ رجوع کرے حساب الون کے قول طرف وقت مشتہر رہنے ہلال کے کیونکہ
 سرورانیہ نے فرمایا کہ جو کوئی دیکھا کہ میں نے یا عراف کہے اور سبج جائیگا اسکے کہے کو یہ مقرر ہونے لگا کر یا اس پر چڑھا کر جو آتا ہے گئی ہی محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اور چاند چھپے کہ روایت کے ہیں اس حدیث کو سنن ابوداؤد و حاکم اس کو صحیح ہی کہا ان سب قول سے محقق نیک اور ہر
 سے ظاہر ہو کہ چاند کے ثابت ہونے میں جو خود نیک قول کو اصل اعتبار نہیں ہی شریعت میں یہ رد عدا کرنا سب کا کہ جو خود نیک قول کو اعتبار ہی بعض

مقدمہ میں شریعت کے اور علم نجوم سے وابستہ ہیں ان کا حکام شریعت کے سوا غلط محض اور اصل شریعت سے دور ہے اور ان کے ہر ایک
نجومیوں کے قول اور استدلال کے ان کا حکام کو کھانا اس قدر کہ جو ان کے خلاف ہوا دیکھ کر اور ان کے کاموں میں کچھ دخل نہیں ہو گا کہ ان کے ہر ایک
کے بعضہ بلکہ ان کے جان پر اگر کاسون کو پہنچانے سے کہ ان کے بعضہ تقدیرات بددوشی کے معلوم کر لیتے ہیں سو اس کا جواب یہ ہے کہ اب جان
آسمان پر چڑھنے نہیں پاتے اور حسب و آسمان پر چڑھنے کا قصد کرتے ہیں تو قرشوں کے لئے شہادت ملے کہ ان کے بعضہ جان نہیں بابت
صحیح حدیثوں سے ثابت ہوئی ہے چھوڑ کر جان و خیرتوں کے ہاتھ ان کی اپنے لئے کھینچے معلوم تو ان کی کھینچ کر کیا فائدہ کہ ان کو یہی جاننا کفریہ اور دھرم
تقدیر کو بدلا بھی نہیں سکتے اور کم و بیش کہ یہ بھی تو قریش کے لئے ہی ہے جو ان کے لئے ہی ہے اور ان کے لئے ہی ہے اور ان کے لئے ہی ہے
تعالیٰ نے ان کے حکام ہی اور حلف اقامت کے لئے سو کہ ان کے لئے ہی ہے اور ان کے لئے ہی ہے اور ان کے لئے ہی ہے اور ان کے لئے ہی ہے
کا وزر گردن پر اٹھانے میں کیا فائدہ ہو گا کہ ان کے لئے ہی ہے اور ان کے لئے ہی ہے اور ان کے لئے ہی ہے اور ان کے لئے ہی ہے
سو کہ ان کے لئے ہی ہے اور ان کے لئے ہی ہے اور ان کے لئے ہی ہے اور ان کے لئے ہی ہے اور ان کے لئے ہی ہے اور ان کے لئے ہی ہے
نہ بھی کاسون کے لئے ہی ہے اور ان کے لئے ہی ہے اور ان کے لئے ہی ہے اور ان کے لئے ہی ہے اور ان کے لئے ہی ہے اور ان کے لئے ہی ہے
رو سے جان لیتے ہیں پھر ان کے لئے ہی ہے اور ان کے لئے ہی ہے اور ان کے لئے ہی ہے اور ان کے لئے ہی ہے اور ان کے لئے ہی ہے اور ان کے لئے ہی ہے
ایمان بچاؤ اور دینی فائدہ فکر و تردد میں نہیں پڑتا اللہ توفیق دینے والا ہے اب جان تو ان میں صاحبوں اور بی بیوں کے بعضہ ہی کے لئے ہی ہے
باتیں جو ان کے لئے ہی ہے اور ان کے لئے ہی ہے اور ان کے لئے ہی ہے اور ان کے لئے ہی ہے اور ان کے لئے ہی ہے اور ان کے لئے ہی ہے
اور نجومیوں کا کیا یہ جاننے میں نہایت غلو رکھتے تھے یہاں تک کہ باختر کو جاننا اس کے خوجی سے ساعت بوجھتے ہر جہت زوال کا نام نہ دولت
رہی ملک و سرحد ہندوستان کے مسلمان عالم بھی نجوم کے معتقد ہو گئے تھے یہاں تک کہ شادی نے اور بیو کو جاننا اور تخت پر جلوس کرنے اور
دوسرے کاموں میں ان سے بوجھنے اور کے موافق کرنے کے لئے جہت زور لیا گیا اور ان کے لئے ہی ہے اور ان کے لئے ہی ہے اور ان کے لئے ہی ہے اور ان کے لئے ہی ہے
نہ کسی تقدیر نجومی سے بوجھتے نہ اس کے کو سبج جانتے بلکہ نجوم اور نجومی سے منکر ہیں بشیر تقدیر کے بل سے ہند کے ہندو مسلمان پر جا کر ہو گئے
حاصل یہ ہے کہ نجوم اور نجومی ہندوؤں کو کام نہ ان مسلمانوں کو کچھ فائدہ دیا منکر نجوم کے ان سبب پر غالب ہو پھر ہندوؤں کو
چاہئے کہ نجوم اور نجومی سے ہر کہ حقیقہ نہ کہیں اور تقدیر بانی پر ثابت ہیں جو اللہ چاہے ہو کیا کہ تا ہی سے سبکام کر تو اپنے تقدیر کے کو
تبدیل اس سے بہتر ان کے کوئی کمال ہے واللہ الموفق جاننا چاہئے کہ یہاں تک علم غیب کا بیان تھا اب یہاں خیر اللہ سے مدد مانگئے عالم
شروع کیا جاتا ہے جو تھا فضل زرگون سے مدد مانگئے اور امانت چاہئے کہ یہاں جاننا تو کہ زرگون سے مدد چاہئے کہ وہ طریق
میں ایک تو ان کو وسیلہ کرنا ہی مخصوص کرانے واسطے جناب بار تعالیٰ میں بہرہ وسیلہ کرنا بھی وہ طریق ہوا کہ تا ہی کی فہم یہ ہے کہ دعا مانگئے والا
اپ کو بزرگ کار جاننا خود بخود دعا مانگئے سے نہ ہوا کہ جناب بار تعالیٰ میں عرض کرنا ہی کہ ای روڈ کا حرکت سے اس سے خالص مذہب کے کوتری
دعا کا مقرب ہی ہو کر حاجت پلا اور ہمار کو شفا بخشا اچھا کھانا سے نجات دلاؤ اور اس کے اسطورہ کا وسیلہ کرنا ہر حاجت کو مباح خواہ خصوصی
اسی بزرگ کے یہاں نزدیک اس کی ہر کہ یہ یا دوسرے دوسرا طریقہ یہی کہ ان کے کو بزرگ کو با عرض کرے جناب میں کسی جیسے بزرگ اور اس کے اعلیٰ قیام
تو اللہ پاک جلالت کے مقرب ہوں تو ان کے کار ہوں مجھے جناب میں الہی میں بھی آپ مانگئے کہ منہ نہیں ہوا میرا فائدہ کام برائے یا فائدہ بیمار کو شفا
ہوئے یا فائدہ بلاتلئے واسطے بار تعالیٰ کے جناب میں عرض کیئے تو مباح ہی اس کو جو قبر کے پاس بزرگ کی خدمت میں

[illegible]

اگر زیارت کو گئے سو لوگ اعتقاد کریں کہ خود بخود خدا سے مراد ہے تو میں نے ان سے کہا کہ یہ سب قدرت ہے کہ جس سے یہ تمام کمال کے کمال
 بار تعالیٰ میں جیسا ان باتوں کا اعتقاد رکھنا کہ میں جو ام غافلوں نے ان کے لئے کیا ہے جس سے کہ ان کے لئے یہ ہیں جیسا کہ جو کوسر
 دینا اور سو سمجھ کر ان کو اس طرف تار پڑنا اور ایسے دوسرے چیزیں جو شریعت میں منع کئے ہیں وہ ان کے پاس سے بے خبر اور حرام ہی
 اور جو دیکھ کے احکام کو جانتا ہو سو پاک ہی ایسے کمال کرنا اور ایسا اعتقاد رکھنے سے اب یہاں ایک بات نبات سے متعلق احکاموں
 لیکن جس کی زبان پر اگر ایسی بات غالب ہو سو اس کو کہنے سے کہ وہی ہو کہ وہ بات یہ ہے کہ ہر بندہ نیک ہو یا بد یا ظالم ہو یا نیک یا فاجر یا غافل یا غافل
 فعل کا قادر ہو یا نہ ہو یا کہ قادر کرانے سے نہ کہ فعل کے قدرت رکھنا ہی نہ ہو نہ کہ یہ ہے کہ یہ قدرت خدا سے ہے اور ان کے ہاں وہ نہیں تو پھر
 کیا ہی حلیہ طاعتی فارسی نے فقہ الکبریٰ شرح میں وصیت سے امامت اور جہنم کے فعل کیا کہ اس نے کہا فقہان کا استطاعت مع الفعل قبل الفعل
 ولا بعد الفعل لا ولو كان قبل الفعل كان العبد مستغنيا عن الله سبحانه وقت الفعل ولو كان بعد الفعل كان
 من المحال حصول الفعل بلا استطاعت ولا قدر یعنی فرمایا یہ امام عظم نے کہ اقرار کریں ہم اس بات کا کہ قدرت جو بندہ کو آتی ہے
 سو فعل کے ساتھ ہی آگئی ہے اور بعد میں کہ اگر کے فعل کے بندہ کو قدرت ہے تو البتہ بندہ فعل کے وقت بلا احتیاج خدا تعالیٰ سے یعنی فعل پر
 قادر ہو سکتا ہے احتیاج خدا پاک کے ساتھ نہیں آتا اور اگر قادر ہو گا فعل پر بعد از صادر ہو گا فعل کے تو یہ محالات ہے کہ فعل حاصل ہو سکے و بقرہ قدرت
 کے پھر ضرور یہ کہ قدرت فعل کے ساتھ ہو پھر کس صورت میں کسی سے مراد مانگنا ادا فی ہی جو ہر وقت قادر ہی اور در و در و قدرت دینے مارا ہے
 اسی سے مانگنا ہی اس قول سے امام کے ظاہر ہرگز کون کو بالفعل کسی کام پر قدرت نہیں ہی چاہے قدرت کے عالم میں اس سے مراد مانگنے میں
 حصول نہیں کرنا کو وسیلہ کئے تو جواب ہی میں کچھ مضائقہ نہیں ہی جانو کہ قاضی تاج الدین ابی بنی نے رسالہ لا بدیعہ ج ۱ کا باب ۱۱۰ میں لکھا
 دعا انما ایمل فی خواست نذر برای ایشان قبول کردن حرام است یعنی قبول کرنے سے دعا چاہنا اور ان کی نذر قبول کرنا حرام ہی لیکن قبول
 کلمات ہی ہی دعا ان سے چاہنا یعنی جناب الہی میں عا کر و کر کا بل قبول کرنے کے کہ چاہنا ہی جیسا کہ مذکور ہو چکا ہے اور طریق
 مدد مانگنے اور اعانت چاہنے کا بل قبول سے اور بندہ ہر وقت سے ہر وقت عادت ہو سکے کاموں میں انکو مختار استقلال کران ہی سے کہنا کہ تم
 آپ ہی ہر کام ہمارا کرو جیسا کہ ای فلانے ولی مری ہو تو تم بٹھا دیجئے یا فلا بیمار کو شفا بخشے یا بلاؤں سے مجھے تم بچا دیجئے اور انکو حاجت
 دینے اور پالنے پر قادر سمجھے غیر ان کے کہ جناب تعالیٰ میں ہر طریق کسی بیت یا حدیث میں یا کسی صحابی یا کسی امام سے ثابت نہیں ہو ایسے ہی ہر
 مانگنا غیر اللہ سے سطح جاری ہو گا بلکہ استیوان اور جدوتوں میں اس کی برخلاف اردو ای اللہ پاک بل شائد نے محدودوں کو سکھانے واسطے فرمایا ایاک
 نستعین یعنی تجھی سے مدد مانگتے ہیں ہم اور ہر وقت کو کہ ہمیں ہدایت ہی ہر وقت اور وقت ہر رکعت میں پرستے کا حکم کیا انہوں نے اللہ پاک جل جلالہ
 سے مدد چاہنے کو نہ معمول اور ہر طرف رجوع نہ لاؤ باوجود اسکے اگر کوئی شکر ہی بند پائے لاؤ چھوڑ کر اسکے غیر سے مدد چاہے تو برا شکر ہی ہوا شام
 والی اللہ حدیث ہلوی نے فرمایا کہ حاجت طلبی غیر مولایہ عیب است غلام ما و طاعت یعنی حاجت طلب کرنا عیب ہے عیب و فساد غلام
 کو ملان تک حرام بذات غلام کو عیب نہیں ہی اور ایک بزرگ نے کہا حار و نہ ملنے جو مدد تم کو چاہئے یا ان کے استعین زبان پر لائے اور کسی بزرگ
 نے کہا کہ مسلمانوں کو جو تو دلائل سے چھٹے ہو سطح تم اب کل میں بہت غفلت میں ہو یہ ابو جالوت خدا کے ہونے بندوں سے نہ مانگو وہ
 ملک ہی سب کے اسکے لچار نہیں ہو سکتے کہ کھر کا خداوند کی وجہ میں ہر ماخذ سے جس سے تم مانگے ہو اولیائے ہر کام کہ دنیا ہی یا دنیائے اب کے
 چاہو تم مانگو خداوند فرمایا اللہ پاک بل شائد و ناضل من یدعو لمحج و نالکھن کی ایسی عیب ہے یعنی اولیائے ہر کام کہ دنیا ہی یا دنیائے اب کے

[illegible]

میں یعنی کافران اللہ کو ایک کہنے سے انکار ایمان تو اللہ رب الیگا مگر حق کی عبادت کر کے اللہ کو ایک کہنے سے انکار ایمان تو اللہ رب الیگا مگر حق کی عبادت کر کے
 حقین اتری سوایت کو مسلمان کے حقین جو ان کے فعل کے مشابہ فعل کیا تھا سو پرانا آج چاہئے کہ اس حدیث سے اور علی کت فایہ جو کہ مستور
 کے لئے ماتھون دالنا اور سطح گلین اور کڑی لوسے کا تین نمونہ تر پھر دالنا منع ہی ہدیہ عام کے واسطے کہ یہ بیان تفصیل اس اجنبی سے
 کا لئے جاتی ہی حدیث میں ابن جان اور عالم کے ایمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم راوی علی عسدر جمل جملہ دارا و حسن
 فقال ویحاک ما حدہ قال من الواضع قال لنبذا حاک لومت وحی علیک ما فحلت ابدا یعنی دیکھ مرو عالم نے کسی مرد کے
 بازو پر ایک کرتے کو روای اس حدیث کا کیا ہی کہیں گلن کرتا ہوں کہ شاید کو اہل کاتھا سو پرانا ہوا عالم نے یہ کیا ہی تو کہا وہا نہ کہ دفع ہو
 واسطے ہی فائیدہ کیے نہ کسی شے میں نہ کرتی اور کبھی بازو میں پس فرماے مرو عالم نے یہ نہایت داسے اپنے لئے کہے کیونکہ یہ کہنا کتبہ پر ہونا ہوا اگر
 تو ہر گاہ کبھی تو سرنگار ہی پاو گیا اور تری کی حدیث میں ہی کہ یہ نیت بی بی عبداللہ بن مسعود کا اپنی آنکھ سے پانی جاتا تھا سو ایک کتھیا
 نے اٹکائے رہتے پھر کرائی اور میر گلین بازو کبھی بن عبداللہ اس کو دیکھا سو تو روز والا اور کبھی بند کے لوگ ٹکر سے پاک ہیں نہ نیت کتھیا
 کتب میں نہ لکھی کہ اگر زمین گھر سے نکلی اور فائدہ شخص جو ہر بڑا کیا سو میری آنکھ سے اشک بہنے لگے جب اس ناگے کو گلین دالتی ہوں وہ پانی بہنا
 موقوف ہو جاتا ہی جب اس کو نکالتی ہوں تو پھر پانی آنکھ سے جاری ہوتا ہی تب عبداللہ کہ نہ شکایت شیطان کی سبب سے ہی جب تو اس کی اطاعت
 کرتی ہی تھی پھر دیتا ہی جب تو فرائض اس کی کرتی ہی یعنی کلمے سے نکالتی ہی تیرے آنکھ میں انگلی جھپٹا ہی پھر پانی جاری ہوتا ہی اب تو حدیث میں
 ان سو دھاتھا طلبک پہا جھوک دیا تو تیرے آنکھ پر بعد اسکے بہت عار تھا ذہب الباس رب الناس اشف انت الشافی کما شفاء الاستشفاء
 الا یعاد و سقمان ربی یثون سے ظاہر ہوا کہ نہ صابانہ صفا اور گلین منتر کی دوری دالتی اور بازو پر کسی دت کے دور ہونے کے ارادے کرتا
 پہننا منع ہی اب لوگ ایسے کاموں میں مبتلا ہیں اللہ فضل کرے اب پہلے مطلب کے تھے طرف تاسوں ملا علی قادی نے فقہ الکبریٰ شرح کے بحث تو یہ میں
 کہا ہی کان السلف خانیہ من قولہ تعالیٰ و من الناس من یقول آمنا باللہ وبالیوم الآخر و ما ہم بمؤمنین ای حالہ و مالا
 والعبرة بجمع اللغظ لا بخصوص السبب فلا یرد اند نزل فی حق المنافقین یعنی قرآن سے سلف بزرگان اس آیت سے جس کی معنی
 یہ ہیں بعض لوگ کہا کرتے ہیں کہ ہر ایمان لائے ہیں اللہ اور آخرت کے روز پر حالانکہ وہ لوگ ایمان و انہیں میں زیادہ رہنا نہ او غشا لفظ
 کے عام پنے کو ہی سبب کے خاص پنے کو پھر اسکا نہ رہا اس بات کا کہ بہت منافقوں کے حقین اتری ہی پھر سلمان کو سوا طے در کرتے تھے اور غلط
 سیوطی نے رسالے میں وقع الاسل فی ضرب اللیل کے لکھا ہی سو خلاصہ یہ کہ شیخ غزالدین ابن علی السلام منع کیا لوگ کو لیلہ الزمان کی باز سے
 تو خلاف کیا اسکے حافظ ابن الصلاح و شیخ اس کی اس بات پر اور دین اسکے کہ سالہ بنایا اور اس میں اس آیت کو اسکے حقین ذکر کیا اور اس بات لای
 یہی عبد اخا صلی حالانکہ بہت اتری ہی ہو چل کے حقین اور کینے اس لئے کہ عالم سے انکار کیا اس بات کے سبب اور نہ کہا کہ کافران کے حقین
 اتری سوایت ایسے نڈر عالم کے حقین کیسا کہا اور شیخ غزالدین اس بات پر انکار کیا بلکہ اسکے جواب میں ایسا نہ کہا کہ یہ منع کرنا نمازی سے بہنیں ہی
 بلکہ بعض منع کرنا ایک ہی اور لوگ سو قت کے ابن الصلاح کے حقین ذکر کئے حضرت عائشہ کے اس قول کو جو سعد بن عبادہ کے حقین دیا تھے وہ یہ ہی
 کان قبل ذلک رجلا صالحا و لکن احتملہ للحمیۃ یعنی اگر اسکے ایک بخت مرد تھا حمیت اس کو اس بات پر لای کہ لو کہ ابن الصلاح پہلے فتوہ دیا تھا
 اس نماز کے بد جو پر بعد اسکے اپنے فتوے کا خلاف کیا اور روایت ہی کہ گذر کیا ابن عمر نے ایک جماعت پر مسلمانوں کے پس ایک من سے تھا کیا انکا کو اسر
 آیت کو تیرے ہی و یوم تقوم الساعة یؤمذ من قبل المظلمون ذکر کیا اس کو ابن عساکر تاریخ میں دمشق کے اور یہ بہت مشرکوں کے حقین ہی دیکھو

مسلمانوں کو کہیں کہیں کافروں کے ہتھ پائی اتری مسلمانوں کے حق میں اذنی مناسبت کے سبب رکھے اور کوئی کسی پر انکار نہ کیا وائے اللہ فوقہ
 جانیں مسلمانوں کو بعض ایسا بیان مخصوص حضرت علیؓ اور مشرکوں کے حق میں اتری جیسا فرمایا اللہ پاک قل ادعو الذین زعمتم من دونہ فادعہم لعلکم
 کشفوا بصرکم و لا تحذروا یعنی پکارو جنکو سمجھتے ہو سو اس کے سونہیں اختیار رکھتے کہ تکلیف کو دل میں تم سے ورنہ بدل میں بغیر بی بیوی میں
 دیکھتے اس بات کی کیا تفسیر کیا ہو فرمایا اللہ پاک شانہ نے قل العبد من دون اللہ مالا ملک و لکم ضلک نفعاً یعنی تو کہہ تا یہ چیز
 پوچھتے ہو اللہ کو چھوڑ کر جن مالک ہیں تمہارے جس کے بدلے تفسیر کہیں اس بات کے تفسیر دیکھئے کہ کیا لکھا ہوا عرض مردان دونوں مقول سے حضرت
 علیؓ اور یرم اور مرتضیٰ میں جیسا تفصیل احباب کی قریب آتی ہے ان دونوں آیتوں میں تو بتان مردان میں ہیں بلکہ خاص بندے مرد میں پھر تم کیا کہتے
 ہو وہ ان توبہ زوری کر کے کہے کہ تو کے حق میں اتری سو آیتوں کو خاصے بندوں کے حق میں لیا جائے پھر یہاں جو مخصوص خاص بندوں کے حق میں وارد
 ہو ہی ہو سکیا کہہ سکتے ہو بلکہ مل ہو نہ ہو شراب کا اللہ توفیق تمہیک دیا اور اس طرح ہی جو ہر اسوی نے اپنے سینے کے ساتھ جو شخص پر کافروں کا نشانہ بن
 اتری سوایت کو ان مسلمانوں کے حق میں جو جہاد کو چھوڑ کر بیٹھے ہو میں وارد کیا اور کیا یہ آیت انھوں کے حال پر چھلکتی ہی آیت بہ ہی احشر و
 الذین ظلموا و ازواجہم و ما کانوا یعدون من دون اللہ فاحذروہم الی صراط الحجیم یعنی جمع کرو گناہگاروں کو اور انکو جو رو
 کو اور جو کوئی پوچھتے تھے اللہ کے سوا پھر چلاؤ انکو راہ برد و رخ کے اور یہ من قطع الرسول فاولئک مع الذین انعم اللہ علیہم صد
 النیین و الصدیقین و الشہداء و الصالحین کا معنی اور جو لوگ جلتے ہیں حکم میں اللہ کے اور رسول کے سو و انکے ساتھ ہیں جنکو اللہ
 نے نوازنا ہی اور صدیق اور شہداء اور نیک بخت تو بان صحابی کے حق میں جیسا بعضوں نے کہا دوسرے صحابی کے حق میں جیسا بعضوں نے کہا اتری ہی
 امام رازما ہی تفسیر میں اس بات کے تحت میں کہتا ہی ان خصوص السبک یقدح فی عموم اللفظ حاصل اسکا یہی کہ سبب خاص ہونے سے عام
 بنا لفظ کا تا نہیں بعد اسکے کہا و ہذہ لکایتہ عامہ تر ہے حق جمیع المکلفین فکل من اطاع اللہ و الرسول فقد اطاع الدیجات
 العالیۃ و المراتب المشرفۃ عند اللہ تعالیٰ یعنی ہر بات عام ہی تمام مکلفوں کی حق میں پھر نے اطاعت کیا اللہ کی اور اسکے رسول کی
 مقرر اسنے بایں سے درجوں و بزرگ مرتبوں کو اور فرمایا اللہ پاک قل العبد من دون اللہ مالا یمالکم ضلک نفعاً یعنی
 کیا تم بندگی کرتے ہو اللہ کے غیر کی جو قدرت نہیں رکھتا ہی تمہارے سے خرد در کرنے پر ورنہ تم کو فائدہ پہنچانے پر ورنہ اس آیت میں دونوں اللہ
 سے حضرت عیسیٰ میں جیسا امام فخر الدین رازی نے اس بات کے تحت میں تفسیر کہیں لکھا ہی سو عبارت اسکی یہی لماعرف بالتواتر کون
 علیسی علی السلام مولیٰ علی الطاعات و العبادات علما انہ انما کان یفعلہا لکونہ محتاجا فی تحصیل المنافع و
 دفع المضار و من کان كذلك کیف یقدر علی ایصال المنافع الی العباد و دفع المضار عنہم و اذا کان كذلك کان
 علیسی عبد کسایں العباد یعنی جیسا کیا تواتر سے کہ حضرت عیسیٰ ہمیشہ اپنے مولیٰ کی بندگی کیا کرتے تھے سو تو م جانے اس واسطے تھا کہ محتاج تھے
 فائدہ لینے اور ضرر دور کرنے میں اور جو شخص ایسا ہو پھر کس طرح سے قدرت رکھتا فائدہ پہنچانے پر ورنہ بندوں کو اور ضرر دور کرنے پر اسنے واجب
 بات ایسی ہو پھر عیسیٰ ایک بندہ تھا اللہ کے دوسرے بندوں پر کیا بیان کوئی جاہل کہے کہ امام فخر الدین رازی نے علیسی علی السلام کی تحرات کیا کیونکہ
 انکے حق میں دو بات لکھا ایک تو انکو یہ قدرت تھی یا دوسری یہ کہ انکو دوسرے بندوں کے ساتھ ہی تھا حالانکہ دوسرے بندوں میں کانرا ان و فلاست
 بھی داخل بن تیس علیسی علی السلام کو ایسے عالم لفظ میں داخل کیا کہ جس میں کانرا ان و فلاست بھی داخل بن یہ تو تری بے ادبی کی بات ہی جواب
 اس پر وہ عرض کا یہ ہے کہ مراد امام کی ان دونوں باتوں سے بندہ نہ عیسیٰ کا اور محتاجی انکی جو خدا سے رکھتے ہیں ظاہر کرنا ہی نہ ارادہ تویں

۱۱
 کا اور تشبیہ جو دوسرے بندوں کے سرکھے میں کیا سو بھی کہ اللہ پاک جل شانہ سے احتیاج رکھنے میں غیور مسلمان زادہ جو جامع فقیر جلیلہ تہذیب
 سب کیسا ان میں نہ کہ باوقار شخص اکلم کا احتیاج اللہ کے ساتھ کچھ رکھتا ہی فقیر نگار کچھ برکھلا دے اور محمد اللہ کے ساتھ کچھ کم احتیاج
 رکھتا ہی اور شیطان مردود کچھ برکھلا دے یہاں بلکہ اللہ پاک سے احتیاج رکھنے میں سب ظالمین برابر ہیں لیکن اس صورت میں جو احض کرنا امام پر گواہی
 اور بے سمجھی اور بیجاوی بھی نظر کرتے اس بات کے اپنی تفسیر میں سخت میں اس بات کے اے اللہ المسیح ابن مریم اللہ مولیٰ قد خلعت من
 قبلہ الرسل و امد صدقہ کا نایا کلان الطعام مخصوص علیہم و مریم کو ایک نام لفظ کے ساتھ شبیہ یا اور کہا ای یققران الید اذ قتل الیوانا
 یعنی محتاج میں علیہم و مریم کھانے کا جب جانوران محتاج میں پس لفظ جانور کا عام ہی انسان و درند و پرند و درند و پرند میں بلکہ ہر لفظ جانور میں
 پر زیادہ رہنے جاتا ہی باہین غذا کے محتاج رہنے کی صفیتیں علیہم و مریم کو تشبیہ یا جانوروں کے ساتھ اس سے ارادہ تو میں کہ نہیں کیا جو کوئی جاہل بے
 سمجھی سے یا کسی عالم نے حسد تشبیہ سے تو میں کا ارادہ تھا کہ بیجاوی پر طعن کیا تو گویا شرعی و شرعی اس بات کا ہر بھی کچھ نہیں مسیح مریم
 کا بیجا کر رسول پر گزری کہ اس سے پہلے پیغمبران اور اسکے مان لے دیے دونوں کھاتے تھے کھانا اور تفسیر بیجاوی میں کہا اللہ پاک جل شانہ نے فرمایا قل
 ادعوا الذین سرعتم اھل اللہ من دونک الملئکة و المسیح و عزیر فلا یملکون ای فلا یتسطیعون کشف غلض عنکم
 کلمہ جن بالفقرہ الفخط ولا یمیلوا ای ولا یمیلوا ذلک منکم الی غیرکم و لکن الذین یدعون یتبعون الی بہم الوسیلۃ
 ھو کہ اھل اللہ یتبعون الی اللہ القربۃ بالطاعت اھلکم اقرب بدل من و یدعون ای یتبعی من ھو اقرب منہم الی
 اللہ الوسیلۃ فلیف بعد اقرب و یرجون رحمۃ و یخافون عذاب کسان العباد فلیف تنعون انھم المرات
 عذاب دہک کان محدود و ای حقیقاً بان یحدہ کل احد حتی الملئکة و الرسل ترجو اس بات کا بیجاوی کی عبارت کے ترجمہ
 سمیت ہر بھی کہ دانے جو زعم کرتے ہیں کہ فرشتے اور سچ اور عزیز خدا یاں ہیں کہ انکو پکارو تم سے آفات کو دور کرنے اور بلیات مالمی واسطے پیر
 قدرت نہ رکھنے عید می فرشتے اور عزیز دور کرنے پر ضرر کو تمھارے سے جیسا بیماری اور ڈار می اور قحط اور فقر رکھنے ان جہنم کے پھیرے برتھار
 سے دور نہ کی طرف و جنکو تم پکارتے ہو سو وہ صوفیہ سے ہیں اللہ پاک جل شانہ کی خشود می و زردی کو وسیلہ کے اسکی بندگی کو یعنی دھونڈھتا
 ہی جو کوئی آپ بڑا مقرب ہی نہیں کا سو اللہ کی طرف وسیلے کو پھر کیسا ہو گا حال اسکا جو بڑا مقرب ہو و امید وار میں علی و فرشتے اور عزیز اسکی
 رحمت کا و قدرت میں اسکی عذاب سے دوسرے بندوں کے سرکھے جہنم کو واسطے زعم کرتے ہو کہ واللہ میں اور مقرب عذاب شہر کا لائق ہی اس بات کے کہ
 ہر شخص اس سے ڈر کر ہے یہاں تلک فرشتے اور انبیاء بھی اس سے ڈر کر ہیں جانا چاہئے کہ جب عیسیٰ روح شہد اور فرشتے ایک بیماری یا ناواری یا
 قحط دور کرنے پر اسکو ایک سے دوسری طرف پھیرے قدرت رکھیں پھر پر والی ان تمام پر یا ان سے بھاری کمون پر کس طور سے قدرت رکھ سکیں عقل
 ضرور بد بھی جائے کہ بیجاوی نے بھی حضرت عیسیٰ کو اور فرشتوں کو اللہ سے ڈرنے میں دوسرے بندوں کے برابر کر دیا اور فرمایا اللہ پاک جل شانہ نے قل
 لا املک لنفسی نفعاً ولا ضرراً یعنی تو کہ میں مالک نہیں اپنے واسطے بڑے کا نہ بھلے کا جب اللہ پاک جل شانہ مرد عالم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو
 ایسا فرمایا ہو پھر دوسرا کون ہی جو بے اذن خدا تعالیٰ کے اور بغیر واسطہ کرنے اسکے واسطہ ہو کہ کسی کا مقصد برائے واسطے یا کسی کا مقصد برائے
 کیونکہ اللہ پاک جل شانہ خالق ہی و رانی ذات سے ہر چیز قادی اور غیر اسکا اپنی ذات سے ہر چیز سے باخبر ہی ہیں تلک اپنے کو فائدہ پہنچانے سے
 اور ضرر اپنے سے دور کرنے سے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر کو خطاب کے کہ قل انی لا املککم خل ولا شدا یعنی تو کہ میرا تمھیں نہیں تھا
 برا و نہ راہ پرانا اس طرح کہ تخت میں اس بات کے لبا بال تاویل میں جو مشہور ہی تفسیر خازن کے عبارت اسکی ہر بھی ای اقلد علی ات

ادفع عنکم ضرراً ولا یستغنی الیکم رشد واما الضر والنقص فحق الله یعنی میں تم سے ہرگز نہیں کہوں تم سے ہرگز کو اور نہیں کہتا ہوں کہ
کسیچ کاون تم میں زیادہ غنی کو برائی اور بھلائی پہنچانے والا وہی اللہ ہے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے رسول نبیا کو صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قل لی من حشر فی زمین
الله احد ولین اجل من حو یحشد الیہ تو کہہ چکے ہو بجاو گیا اللہ کے ہاتھ سے کوئی اور نہ پاؤ گے اس کو اگر کہنے کو کہیں جگہ اور معنی اس
آیت کا تفسیر فتح الغزین میں ہے سو عدت اس کی ہم ہی کو بہ تحقیق میں خود دین حال کہ ہرگز زیادہ نہیں دے دے اور از غنہ خدا ہی چکیس ہرگز خیر ہم یافت در
وہاں خود ہی وقت سے خدا تعالیٰ سے سچ جا کر جمع ہو جائیں تاکہ ان جمع والیا کو تم اور فرمایا اللہ تعالیٰ وان عیساک الله بضر فلا کاشف لہما
ہو وان یو دیک بخیر فلا زاد لہ فضلہ صیب میں دیتا ہوں عبادہ یعنی اور اگر پسچاؤ چکے ہو اللہ کچھ تکلیف تو کوئی نہیں اس کو کھولنے
والا اس کے سوا اور اگر عیب ہے کچھ بھلائی تو کوئی پھرنے والا نہیں اس کے فضل کو پہنچاؤ وہ جس پر چاہے اپنے بندوں میں اور آپ جس کی فتح المبین میں
جو شرح ربیعین کی ہے اس آیت کو ذکر کر کے ہر جہاں سکا یہ ہی غرض اس آیت سے ایک بنایا کہ ہر جہاں ایک جگہ نہ کا ضرر پہنچانے اور فائدہ دینے ہر
پس ضرر دینے والا اور نفع پہنچانے والا اور دینے والا وہی ایک پروردگار جل شانہ ہی ہے پس کیونکہ ہاگ سب موجودات کی بقدرت میں
اسی پروردگار جل شانہ کی ہی اور غیر اس کا کوئی بھی ہو محتاج ہی اس کا اور عاجزی ہی بذات کو نفع پہنچانے اور ضرر دہ کرنے سے جیسا فرمایا اللہ ایک
جل شانہ خطاب کر کے لایا تو قل املک لنفسی نفعاً ولا ضرراً فرمایا اللہ ایک نے قل غیر الله اتخذوا لیا یعنی کہہ دے لوگ سے کہ
کیا اللہ کے غیر کو تم پر دگایا تھا ہر نے یعنی متھے اور او راہم فخر الدین رازی نے تفسیر میں اس آیت کے نیچے لکھا سو عبارت اس کی یہ ہے ان ہا سو
الله تعالیٰ محتاج فی ذاتہ وصفاتہ فی جمیع مائت یدہ والحق سبحانہ هو الغنی البوحد ذاتہ ولا تہاب الی الفقیر المحتاج
ممنوع عند فی صریح العقل یعنی سو اللہ ایک کے سب محتاج ہیں اپنے ذات وصفات میں اور ان سب چیزوں میں جو ایک علامت میں اور حسی ہوتا
تعالیٰ وہ ایک ہے بروای اور نیز بخشیش الاچھ الیہی بخشش والے کو چھوڑ کر جاننا فقر محتاج کے جو اس کو اللہ ہی صاف منع ہی عقل کے رو سے
اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے فی سئلہ من فی السموات والارض یعنی مانگتے ہیں اللہ ہی سے آسمان والے اور زمین والے اور زمین بگدا ہی نے لایا
الناوین میں نیچے اس آیت کے کہ ان کل مخلوق وان جل وعظم فلو عاجز من تحصیل ما یحتاج الیہ مفتقر الی الله تعالیٰ یعنی
ہر دیکھا گیا اگر جبر سے مرتبے والا ہو اور عظیم الشان عاجزی حاصل کرنے سے اس چیز کے جو خود آپ محتاج سکا ہی وہ محتاج ہی اللہ ایک جل شانہ کا
اور کوئی بہ نہ کہے کہ لایا بناوین والا وہ کہہ کر مخلوق بھی عاجزی اپنے محتاج کی چیز کو حاصل کرنے سے اس سے مراد ساری پیغمبرین کیونکہ ہر مخلوق انسان
کوئی اور نہیں پیغمبر کی حقارت کیا پیش کرے کہ وہ ہی معاذ اللہ کس واسطے کہ پہلے تو اسے پیغمبر کا نام کہاں دے کر کیا بگائی اس پر کرنا اور پیغمبر ہی کو مراد رکھا
ہی کہنا دینداروں کا کام نہیں دوسرے ہی کہ سب مخلوقات اللہ کے علم و ارادے تابع ہیں فیما حقیقی ہی تو وہی ایک اللہ ایک ہی و پس اور اللہ غنی کے
جانب سے محتاج نہ ہیں کیب عیب ہی اللہ غنی و انتم الفقراء اس کی شان ہی اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے وانما قام عند الله یدعوہ کادوا لیکونوا
علیہ لید اقل انما ادعویٰ ولا اشرك بہ احد اقل لا املک لکم ضرراً ولا رشد یعنی جب کہ اسو اللہ کا بندہ اس کو پکارتا لوگ نہ لگتے
میں اس پر تھہرتے سو کہہ میں تو ہی پکارتا ہوں اپنے رب کو نہ کہ میں نہیں کرتا اس کا کسی کو تو کہہ میرے ہاتھ نہیں تمہارا اور نہ راہ لانا اور معنی اس آیت
کا تفسیر فتح الغزین سے لکھے جاتی ہے اور عبارت میں تفسیر کی یہ ہے واما کہ ہر گاہ پیغمبر و بندہ خدا تعالیٰ کا جو انداز تعالیٰ را قریب بہت کہ او میان و
جنان بران بندہ ہجوم و وہ مانند توبر تو شونہ کی راں بندہ طلب فرزند میکند و دیگر طلب ذریعہ دیکری طلب خدات دنیا و دیگر طلب شغف
کوئی و علی ہذا لیس و سب بن ہجوم اور بن ہم اوقات اور انصاف و مشغوش میکند و ہم خود در طہ ترک و کفر کا ہر مشغوش و ہر ہر ہر

[illegible]

[illegible]

[illegible]

احوال کو جمع کئے ہیں موجود ہیں یا نہیں ثابت نہیں کیا کہ کسی نے مرزا اور حضرت علی کے یہ کلام نہایت غلطی سے
آفریقہ وقت میں حضرت کے فرزند عبدالوہاب نے جمعیت طلب کئے تو فرمائے کہ مختلف احادیث سے لے کر شیخ احمد اسوی اللہ تعالیٰ
وکل الخ علی اللہ تعالیٰ کہ حق تعالیٰ کا علیہ واطلبہما جمیعہ صنف وکانتی بیا بعد عن اللہ تعالیٰ یعنی مستور کسی سے سوا
اللہ تعالیٰ اور مستور کسی سے سوا اس کا ایک اور سوئے دے اپنے سب جنوں کو اس کی ایک شانہ پر اور میر و مسامت کو اس کی ہی پر اور ملک نے
اپنے سب جن کو اس کی ہی سے اور اللہ کے غیر یہ کیا کہ رکھ کر اپنے فرزند سے ایسا کیوں نہ فرماتے کہ میر سے امیر رکھا اور مشکوٰۃ میں مجمع کو یکا سر
اس سے بھی معلوم ہوا جو اپنے فرزند کو اپنے اخوی مقیم فرمائے سو وہی حق ہی اس کے برخلاف جو ہو جو حضرت پر تہان ہی تاویل طلب ہے علیہ السلام
اُس ایک قول پر بسد کو جو کوئی احتمال رکھتا ہی اور قرآن و حدیث اور دیگر کتب و روایں کے اندر جو حضرت کے دوسرے قولوں کے برخلاف ہی ہوسند کر کے
آیتوں اور حدیثوں اور غوث الاعظم کے ہزاروں قولوں کے خلاف یا اعتقاد رکھتے ہیں ہوا کا حکم طاری ہو اگر ثابت بھی کہ یہ بھی غوث الاعظم کا قول ہی
کہ کہ تو اس صورت میں اس کی تاویل صحیح کیا جائے تا قرآن و حدیث کے اور حضرت کے بھی دوسرے قولوں کے خلاف نہ ہو سکا اور یہاں ہو سکے تو حضرت پر پریشانی
وہی کہ اگر کسی حال میں کیا اور کھڑے نہ ہو معلوم نہیں اور اعتقاد قرآن حدیث پر اور حضرت کے دوسرے قولوں پر جو قرآن و حدیث کے مطابق ہے پھر
رکھتے اور اس ہی پر علی کوئی اللہ توفیق دینے والا ہی اور حضرت لقمان اپنے فرزند کو نصیحت کئے سو اس محل کے مناسب ہی اس کا ترجمہ کسی نے نہیں کیا سو
یہاں لکھا جاتا ہی یہ یہی ہے جسے حضرت اپنے فرزند کو حضرت لقمان کے اس بند کو نہ یوں کہ اصل خدا کو یاد کر ڈال اس کے یاد دہانی سے خوشاد کر ڈال یاد کر
لاحت میں خود کو بے عدد و جو تھیں مشکل میں ہو گیا وہ نہ خوف اس کا بہت مشکل میں ہوا اس کو حاضر جان میں داخل نہ ہو غیر سے اپنا کو الگ کیا تو
میں کہ اس کی پاس مت حاجت لجاؤ جب کہ لگا تو خدا کا حق ادا نہ ہو خطرات سے ہو گا سدا اور اس طرح نہ پرہیزا ہے ختم شیخ عبدالقادر سیدنا اللہ کا جو
اب کو کو نہیں ترواج بلایا ہی معنی اس کی یہ ہی شیخ عبدالقادر کچھ دیوانہ واسطے کو کہہ بیٹے تو اب تک معلوم ہی ہوا نہیں کہ اس عبارت کو اس صفت و اثر صعب
پر کون رہنمایا اور اس کا ختم چھٹا کسے مقرر کیا غوث الاعظم تو اس بات کو نفی فرماتے ہو گے کہ مظهر طریف غوث الاعظم کی دیکھئے کہ حاجا اس کے برخلاف ہی اور
غوث الاعظم نے وقت اخیر میں جو صا جرا دیو صیت کئے ہیں میں بھی اس کے برخلاف جیسا تو یہ کو رہ چکا اس سے صاف معلوم ہوا کہ اس ختم کو غوث
الاعظم نہیں فرمائے ہیں اور کون کلا ہی ہو بھی تو اسے ثابت نہیں ہوا پھر اس سے بچنا لازم ہی ہے اس کے یہ بھی کہا جاتا ہی کہ ختم چھٹا اس قصد سے ہی کہ غوث
الاعظم رضی اللہ عنہ ہمارے پکارا ہو وقت سن لیتے ہیں اور مراد دیتے ہیں ایسے باتوں کا کہ اعتقاد کا برے بڑے دیوانوں سے لے کر ہی ہو رہا ہو چکا اب پھر
حاجت اس کے کہ انہیں ہی پھر اس قصد سے اس ختم کا چھٹا بھی منع ہوا اور دیکھو تو بھی اور تابعین ترجیح تابعین اور بارہ امام الہدیکہ اور چار امام غیبیہ اور چار امام باہر
بسکائی اور برائیم ادیم اور غوث الاعظم اور حسن بھریا در صبیح عجمی غیر میں سے کہتے خلیفہ اعظم ربانوم مرد عالم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم
کے نام کا ختم نہ آپ چھاندہ در کو حکم کیا حالانکہ مرد عالم سردار سب بیرون کے اور ان سب بیرون کے میں اور جب کو خدا تک سائی ہو ہی سوائے ہی بدولت
ہی اور نام اس حضرت کا سب نوکار واد جیسا حضرت کی سب باتوں کی سالاری اور خود مرد عالم امت کو اپنے نام کا ختم چھٹا فرمائے بلکہ وقت
ہی ہوتا ہے کہ حاجت اپنے رب العزت سے مانگا کہ جو غوث الاعظم اپنے نام کا ختم پر ہو کر گاہیکو فرمائے ہو گے اور دوسری بات یہ بھی کہ کسی نے
کے پاس اس کے واسطے دیو کر کے مانگنے میں ختم ہا تریت کے اختلاف کئے ہیں بعضے جواز دیتے ہیں بعضے کہنے کا قائل ہو جیسا باب الترتین در الخمار
شرح میں دہائیہ سے جواب بخش کہ کتاب ہی نقل کیا ہو یہ ہی کذا اول شیئ لکھتہ قبل لکھتہ اس طرح اللہ واسطے دیو کہنا بعضوں نے کفر ہی اور غیر
الہ الدین رہنے بھی نہاد غیرہ میں اختلاف کو نقل کیا ہی اور قاعدہ اصول کا یہ ہی کہ جب کسی چیز کی سنت بنے اور بدعت بنے میں تردد ہو تو اس چیز

دور کے لئے اس میں ہرگز

کو چھوڑنا لازم ہے جیسا محقق خفیہ کا شیخ ابن الہمام فتح القدیر میں لکھا ہے صلتہ و دین السنتہ والحدیثہ و فقیہ البدیع کا نام واداء
السنتہ غیر کا نام ہے جس میں خبر کے سنت ہے اور بدعت ہے میں ترمذی جو اس خبر کو ترک کرنا لازم ہے کیونکہ بدعت کو چھوڑنا لازم ہے اور سنت کا نام لازم
ہے جس میں اس سے معلوم ہوتا ہے کسی خبر کے کفر اور جواز میں شبہ نہ ہو اس کو چھوڑنا فرض ہو گا کیونکہ کفر سے بچنا فرض ہے اور جہاں کفر کو کرنا کفر لازم نہیں
اور اس کے ساتھ بعض حدیث میں آیا ہے کہ اللہ کے واسطے دیو کر کے کسی نے مانگنے میں خوف لغتی ہو گیا جیسا سنو السعادت کا شرح میں ہے حدیث دہلوی
نے ذکر کیا سو عبارت اس کی من عبارت کے ساتھ یہ ہے لَوْ جَاءَ اللَّهُ سَوَالٌ مَكْنِيَةً لَعَنَ كَسَى الْخَلِيفَ مَكْنِيَةً لَوْ جَاءَ اللَّهُ اِزْبَارًا لَزَبَرَ اِيْن كَارِبُكُنْ وَمِنْ جَرِّ
بدہ شیخ عالم عارف باللہ عبد الوہاب المتقی المکی نوادہ مرقدہ و قدس سرہ و فاضلین فیوضہ و فتوحہ میسرودہ کہ درجہ اولیٰ و ثانیہ و آریہ است اگر کسی از
دیگری لوجہ اللہ سوال کند اگر ان شخص کا وجود قدرت کا استطاعت نہ ہو مومن کرد و اگر کسی بشر را دین بدستہ باشد لغت راجع بسبب الی گرد و بعضے
کسی کو تکلیف نہ کرے کہ خدا واسطے یہ کام کر یا کچھ بد شیخ عالم عارف باللہ عبد الوہاب المتقی نے فرماتے ہیں کہ حدیث میں وین اور انار وین آیا ہے کہ اگر
ایک شخص دوسرے سے خدا واسطے دیو کر کے مانگا پھر اگر وہ شخص دین پر قدرت رکھ کر نہ دیا تو وہ شخص لغتی ہوتا ہے اور اگر دین پر قدرت نہیں رکھتا ہے تو
پھر لغت اس مانگنے والے طرف پھرتی ہے اور اس حدیث کو امام نووی نے بھی ذکر کیا ہے اور حافظ جلال الدین سیوطی نے جامع الصغیر
کتاب میں اس حدیث کو ذکر کیا ہے سو امام سادہ نے اس کی شرح میں فطر عراقی کی شرح میں ذکر کیا کہ یہ حدیث حسن ہے سو وہ حدیث یہ ہے صلحون
من سال لوجہ اللہ و صلحون من سئل لوجہ اللہ ثم منع سائلہ یعنی لغتی ہو وہ شخص جو کہا اللہ واسطے دیو کر کے اور لغتی ہو وہ شخص جو
اللہ واسطے مانگا سو شخص کو نہ دیا پھر ان حدیثوں سے صاف معلوم ہوا کہ کہنے کسی مراد برائے واسطے یا شیخ عبد القادر شینا اللہ کا ختم پر تھا پھر اگر
کام نہ ہوا تو وہ حال سے خالی نہیں ہے یا غوث الاعظم مراد دین پر قدرت رکھ کر نہیں ہے غوث الاعظم سے تو ایسا لگان نہ رکھا جائے یا مراد دین پر قدرت
نہ رکھنے کے سبب نہیں ہے پھر اس حدیث میں اس ختم پر تھنے والے ہی لغت ترقی ہی اس حدیث کے رو سے جو مذکور ہو چکی مان غوث الاعظم کو خطاب
کبریا میں اپنی مراد برائے واسطے و سیکہ کیا تو ضالیقہ نہیں ہے بسطی طور سے کہ اللہم شینا لہو بک عبد القادر یعنی بار خدایا برکت سے ترے
محبوب کے جو عبد القادر ہی کچھ دیر سے تین جیسا اس ختم میں اللہ کا نام اور غوث الاعظم کا نام دونوں ہیں بسطی اس عبارت میں مجموعی دونوں
نام موجود ہیں پھر اس طریق کو مانگنے کے چھوڑ کر اور احادیث اور غوث الاعظم کے سیکھنے والے کے مطابق ہی سو چھوڑ دینے کے طریق بلکہ غوث
طریق کو اختیار کرنا بدایات ہی اور غوث الاعظم کو سید کے اللہ سے مانگنے میں کیا عیب نہ لگ ہی جو تم اسکا مانگتے ہو اللہ تو فیہ دیوے تنہا کہ
یہ ہم لکے اللہم شینا لہو بک عبد القادر تھا سو پرستوں نے اسے یا شیخ عبد القادر شینا اللہ سے بدل لے لیوں تو عجب نہیں ہے اور یہ بھی مانا جائے
کہ اس ختم کو نہ غوث الاعظم کے صاحبزادے نہ ان کے خاص مریدان عیال نے نہ عہد عربی کا بونین تصوف کے اس ختم کا داخل اس صنف ہے جیسا
فتوحات مکیہ و فیوض الکیم اور عوارف و رتوف اور مفوظات ثریف غوث الاعظم اور فتوح الغیبہ وغیرہ میں بلکہ یون ہی الکمل لک مشہور ہوتا ہوتا
ہندوستانی سالوین مندرج ہو گیا اور بعضے حال کے مشایخ اسکا ورتھ لے اور مریدوں کو تلقین دینے کو لکھ لکھ رواج پا گیا اور بعضے احمد
مشایخ مال قافل ہوا اللہ کا سورہ پھر سمجھتے ہیں کہ اسی سے مراد برائی ہی حالانکہ خود کافر و مجنوں کی بسطی بعضے بوقوف بودھے دے کے مرض کے
درفع کے واسطے قافل غور بلانس کا سورہ سین چھوڑ کر پڑھتا اور پھونکتے ہیں خود گمراہ ہو گئے ہیں مسلمان کو یہ وحی شریعت کی لازم ہے اللہ تعالیٰ فرمایا
اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول و اؤدوہ و سواہ بات یہ ہے کہ غیر اللہ سے اس طرح کی مدد نہ چاہئے پر آیات و احادیث تو اس سے ثابت ہو چکی ہیں پھر
اگر ایسی ہر کسی بزرگ سے چاہئے کہ کسی بزرگ قافل بھی ہو تو طریق احادیثی نہ طریق تواتر سے دوسرا احادیث سے بھی ہو مخلوق تک پہنچائی نہ خالق

بین نامہداری کہ غوث الاعظم کے ذکر سے ملی تفتاب کی کیا نہیں چل
صلوۃ الاسرار کا دود نیلے نہاں گویا قدم قرآن طواف جانا اور قدم

غیر لشکر و فوج کا یہی برائی مین

[illegible]

[illegible]

رہا چاہئے تیسرے کہا وہ اب تو اسکی گروہ سے معلوم ہوتے ہیں جو اتنی بالائے اسکی کیا کہ تین تین کے کہ سنیو بھائی صاحب نے اسلیئے
 نامہ علیہ جون پر محمدیہ ہون کر کسی مسلمان کے بھیجے اسکی تائید کیا کرنا ہوں اور اسکی کلام کیا ویل کیا تو نے نہیں سنا جو امام شہرانی نے اپنے
 طبقات میں امام جعفر صادق سے نقل کیا کہ کہنے فرمایا اذ اللہکم عن مسلم کلمۃ فاحملوہ علی الحسن ما تجدون یعنی جب پہنچے تمھارے
 کسی مسلمان سے کوئی بات تو اسکو محل کو نیکے جہر جو تم سے ہو سکے میں اسپر عمل کرنا ہوں تم اب میرا رستہ دکھاؤ شریف لیاؤ اب یہاں سے اصل
 مطلب کے متعلق آتا ہوں اور بھی ہو مولوی اسلی نے اپنے مطبوعی نسخہ کے ایک سو تیس سو چھتویں صفحہ پر لکھا ہے جو بات اسکی یہی باید و است کہ
 مومن موصوفہ را اخرون کہوں اور طلب قضای حاجت از غیر خدا تعالیٰ مستحسن بود در خواستن توفیق و استقامت از حق لازم باشد پس از غیر خدا تعالیٰ بیج
 کھانہ و بخود کر نہ از انہ استمداد و طلب قضای حاجت خود از خدا تعالیٰ تنہا بھتران حضرت از انبیاء کی رام و اولیاء علی نظام اگر النہا کن و توسل
 از انہاں جو بدیہ بیج خود و ربی ہا کہ از شرح شریف در ان لازم نمی آید اصل شرط انکہ یقین دانند کہ این بزرگان را و قضای حاجت من بیج تصرف و تشرؤ
 جو یا خدا حق و اعطای او پر کر نیست و بیج قدر بل و تصرف در ان را نشان از انہا شد کہ قدرت و تصرف حق قوت یافتہ و ماذون شدہ و اسط
 توفیق انہا ایک گفت و تعظیم و تکریم این بزرگان بر خدا تعالیٰ بر خود واجب کہ انہا را بختہ کہ دوستان پروردگار خود اند و بعد از سطر چند نوشتہ
 و دوست دشمن این بزرگان و حسن اعتقاد بالانسان و تعظیم و تکریم کردن این حضرات با غرض نفسانیہ کہ علی نظر اکثر عوام میں است جہالت منوط
 و کمال غیبت باشد و ہر کہ انہاں طلب قضای حاجت قصد بالذات داشتہ باشد و تعظیم و تکریم بہین قصد کند و ترک او بیج شکلی نمود و ہر مومن
 موصوفہ را اخرا از این واجب است یہ را البات تصرف و تاثیر بالانسان بل در این قصد و فعل بالذات لازم می آید اس میں ترک اعتقاد فی فعلی است انتہی یعنی جہالت
 چاہئے کہ مسلمان کو خدا کے کو چاہئے کہ اللہ کے غیر سے مراد مانگنے سے اور قضای حاجت طلب کرنے سے احتراز کرنا نیک ہی اور توفیق نیکی کا اور ایم رہنا
 اس پر اللہ سے چاہئے ہر خدا تعالیٰ کے سوا کسی سے کچھ نہ چاہئے اور نہ مانگئے مگر یہ بات ہی کہ ہر دہ چاہئے کہ اللہ سے ہی حاجت اللہ پاک سے رائے واسطے اسکی
 مقربوں سے جو انبیاء اولیاء ہیں القہار کرے اور کو وسیلہ تمھارے اس میں شریعت کے رو سے کچھ مضائقہ نہیں ہی اس شرط سے کہ یقین چاہئے کہ
 بزرگان کو یہ حاجت رائے میں کچھ قدرت و تاثیر سوا اللہ کے فیض و عطا کے ہرگز نہیں ہی اور اس میں ان بزرگوں کو کچھ قدرت و تصرف نہیں ہی
 مگر قدرت و تصرف سے اللہ پاک کے قوت پاک را اس سے حکم لیکر واسطہ بہت میں اور تعظیم اور تکریم ان بزرگوں کا اللہ کے واسطے اپنے پر واجب ہے اس سے
 کہ دوستان میں اپنے پروردگار کے دوست رکھنا ان بزرگوں کو اور حسن اعتقاد انہاں و تعظیم و تکریم کرنا انھوں کی اپنے غرضوں کے واسطے جو نظر اکثر
 عوام کی ہی ہوتی جہالت و کمال ہر ای ہی اور جو کوئی ان مراد مانگنے والوں سے عقیدہ ایسا رکھے کہ وہ بزرگان بنی ذات سے اور اپنے قصد اراد
 سے مراد دیا کرے ہیں اور اسے قصد سے تعظیم و تکریم مانگی کیا کرے سوا اسکے ترک میں کچھ شک نہیں ہی اور ہر مومن موصوفہ کو بخیا اس بات سے واجب ہی
 کیونکہ اس بات سے بزرگوں کو قدرت ذاتی ہونا لازم آتا ہی اور اس کا نام ترک اعتقاد اور فعل کا ہی اور یہ بھی جانا چاہئے کہ حنفیہ فقہوں نے بکے
 سبغائے تورات و تہ و آلچیزوں کے بیان میں لکھے ہیں کہ نماز میں مانگنا اللہ تعالیٰ سے ایسی چیز کو جو بندے سے مانگنا اسکا ہو سکتا ہو جیسا ایک وقت
 کھانا کھانا یا پانی پانی یا کسی چیز یا کسی چیز مانگا جو بندے کی قدرت میں نہیں ہی جیسا بیمار کو شفا دینا اور عقیدہ یعنی با کج بچا پس عاز جہ
 نہیں جیسا مخطاوی میں جو شمشیر ہی در الحمار کا اس بات طرف اشارہ ہی پھر اس صورت میں عقیدہ رکھنا کہ بزرگان با کج کو بچا بھی دیتے ہیں
 اور بیمار کو شفا بھی خلاف اجماع فقہاء کی ہی بالیسے عقیدے سے باز آیا اس مسئلہ کو فقہ کے کتابوں سے جھل ڈالنا اور مولوی رتضا علی خان اپنے
 فتوے میں جس پر مولوی اسلی صاحب اور مولوی عبد الریٹ حب غیر بھی حیرن کر دئے ہیں لکھا ہی اگر کسی کو بدیہ محل اللہ باری را استفادہ و تخر

در آفرین نصیب کیا یا افلاس را دور فرما اصدًا مطلقاً و اینست چنانچه اولیای معنی اگر کوئی گنہای رسول خدا میر بیا کو شفا بخشے یا میری سے افلاس کو دور بکشد یا لیس بکشد اصدًا و اینست بی جبر و عالم صلی اللہ علیہ آلودہ و سلم کے ساتھ ایسا معاملہ روا نہ ہو چہ در دو سر و لیون کما سجدہ کما یزید و کما
 ثانی اتنا تو کسی کہ اگر اللہ پاک جل شانہ کا اذن اور ارادے سے کوئی بزرگ کسی کے حال پر مکتف ہو جاوے اور کسی حاجت برائے واسطے اللہ پاک جل شانہ کو
 جانبین دعا کرے تو ہو سکتا ہے جیسا مولوی اسماعیل نے سفینہ النجا میں لکھا ہے سو عبارت اسکی یہ ہے پس اگر بارودہ خدا تعالیٰ او مالہ او کمال النہایت
 نماید و در قضای حاجت و از طرف خدا تعالیٰ واسطہ و سبب نہ چرچا و محال و منکر لازم آید یعنی اور کسی قبل سے ہی کسی کشتی کو کسی کی کار کا واسطے
 کھانا اور کسی کو چوروں کے ہاتھ سے بچانا اور نندا اسکے جو کسی کی سبب ایسا کوئی کام ہو اسکو لیکن میر نہیں کہ اپنے اختیار سے بلا اشارہ اجازت غیبی
 ایسا کام کوئی کرے یا خدا کے کارخانے میں اپنے اختیار سے فعل تو معاذ اللہ یا یقیناً یہ بھی جائز ہے کہ رسول و عالم صلی اللہ علیہ آلودہ و سلم کا نام مبارک
 جو مختار ہی ہو معنی اسکی جیسا دلائل الحرات کی شرح میں لکھا برگزیدہ ہے نہ وہ معنی جو مقایسہ میں مجبور کہ ہے کہ جو چاہے سو اپنے اختیار و اذنی سے کیا کرے
 کیونکہ کوئی محدث اور کوئی امام اور کوئی عقاید والا اس معنی کو رسول و عالم کے حق میں نہ کہ نہیں کیا چہ عوام کا لانعام کے کہنے کو جابل ہی انینگا اور
 دیکھو تو کلمہ شہادت کا یعنی اشهد ان لا اله الا الله وحدہ لا شریک لہ و اشهد ان محمد عبده و رسولہ اپنے سارے مقدمات کے ساتھ
 سجدہ ہی سو اشهد سجدہ ہی ان لا اله الا الله سجدہ ہی و حدیث کما تشریک لہ ہی اور اشهد سجدہ ہی ان محمد سجدہ ہی و حدیث سجدہ ہی و حدیث سجدہ ہی
 میں ان حدیث و نہیں ہی کہ بعد فاعل مختار ہی نہ مجبور محض سو یہ بھی سجدہ ہی و عقاید و اس مقدمہ میں بندگوں میں فرق نہیں کہے سو بھی سجدہ ہی و حدیث سجدہ ہی
 میں یا بیکہ بندگوں میں آسمانی زمین فرق ہی لیکن محض اس مقدمہ میں کچھ فرق نہیں کہے ہیں چہ جبکہ میں سے اشهد ان محمد عبده کے سجدہ
 مقدمہ کو بعد فاعل مختار و مجبور محض نہیں سو مقدمہ سو ملا کہ میں کہ اشهد ان محمد عبده و رسولہ و بعد فاعل مختار و مجبور محض نتیجہ
 صادر ہی نکلتا ہے کہ آنحضرت عیدت کی حیثیت سے فاعل مختار و مجبور محض نہیں ہیں اگر چہ میرے کے نظر کرتے سب بندگوں کے سردار میں چہ حضرت
 کو مختار کامل ہونے والا جھوٹا اور سنت جماعت کے عقیدہ کا مخالف تھا اور جو انکے عقیدے کا مخالف ہو وہ بدعتی ہی یا کافر بھی ایسا شخص بھی بدعتی
 یا کافر تھا کہ انھوں نے انھیں اور روایت ہی امام ابو حنیفہ سے کہ اسنے کہا ہو چھا میں امام جعفر صادق سے اور کہا انھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
 دیامی کہ منکو بندگوں طرف تو فرماتے اللہ تعالیٰ برتری اس بات سے کہ اپنی ربوبیت کو بندگوں پر سوئے چہ ابو حنیفہ ہو چھو کہ جبکہ ان پر کام
 کرنے واسطے تو فرماتے اللہ تعالیٰ عادل زیادہ ہی اس بات سے کہ جبر سے ان پر کام کرنے واسطے چہ ابو حنیفہ کہ امام سے چہ بات کس طرح کی ہی تو فرماتے
 میں میں ہی یعنی نہ جبر نہ تفویض نہ اگر اہل بدعت سلیط ذکر کئے اسکو مولانا جلال الدین نے تحت اشاعت میں اور بعد اسکے لکھے ہیں کہ بنا اہل سنت کچھ مناسب
 کی اس قول پر ہی دیکھو تو امام جعفر صادق نے پیغمروں کو اور ولیوں کو اسی حکم سے خاص نہیں کئے بلکہ عام فرماتے کہ بندے نہ مجبور محض ہیں نہ مختار فاعل
 چہ تم سیکو مختار کامل تصرف کرنے میں جانے ہو غلط محض و عبارت امام کی یہ ہی قال ابو حنیفہ قلت لک جعفر صادق یا ابن رسول
 الله هل فوض الله الامر الى العباد فقال الله اجل من ان يفوض الامر اليه قلت الى العباد فقلت هل جبرهم على ذلك
 فقال الله اعدل ان يجبرهم على ذلك فقلت وكيف اخذناك فقال ابن بن الاجم ولا تفويض ولا كره ولا تسلط
 او جمل سے بھی دیکھئے کہ رسول و عالم کا ہر کام اللہ پاک جل شانہ کے اذن و ارادے سے یا نہیں اگر خارج ہی نہیں تم کہ ہر کام رسول و عالم مختار ہیں اگر خارج ہیں
 ہی پس تمھاری بات بلا اعتبار ہی و حقیقت میں تم کہے میری کافروں جو چاہے سو کرے و آچہ یہاں کیا کہتے ہیں کہ صحیح و استون سے ثابت ہوا
 ہی کہ ابو طالب جان و دل سے نثار تھے رسول و عالم پر اور حفاظت کرتے تھے آنحضرت کی کافروں کے ہاتھ سے اور اپنے پرستھیاں قبول کئے آنحضرت کی

یہ بھی کہ رسول و عالم کا ہر کام اللہ پاک جل شانہ کے اذن و ارادے سے یا نہیں اگر خارج ہی نہیں تم کہ ہر کام رسول و عالم مختار ہیں اگر خارج ہیں

دوستی میں اور بچوں کو وصیت کیے آنحضرت کی وفات اور نصرت اپنے پلازم رکھنے واسطے اور بدستور آنحضرت کو بھی بڑی شفقت تھی ان کے حال پر اور حرا رکھتے تھے ان کے گھر پر چھنے پر ہوا واسطے اور بکر صدیق نے کہا کہ اسی رسول خدا اپنے باپ کے ایمان لانے سے ابو طالب ایک ایمان مانا میرے کہنے دوستر تھا کو نہ کرتا مقدس کو اپنے ایک ایمان لائیں بڑی خوشی و روحانی اور مصلحت کی بات عمر فاروق اعظم بھی کہے ہیں یسین ابن ابی طالب کلمہ نہیں پڑے سو کیا واسطے ہاں کہ آنحضرت کو اختیار نہیں تھا بچہ چھ آیت انک کا محمد بن علی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت کو اختیار نہ ہوا تھا کہ تم پر نہیں سے راضی ہو اور اگر وہ اسلام کی طرف نہیں گھٹنے معاذ اللہ یہ کام پیغمبر کا نہیں ہے اور اور یہ ہے کہ ابو سفیان پیغمبر کی دشمنی میں طلاق تھے اور آنحضرت کو اپنا پہنچانے میں شہرہ افاق تیسرا بیان لائے یہ بات نہیں مگر اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ سب کام کا محمد ہے جو جاسوس کو کراہی ہے یہ عقیدہ سلف اور خلف کا اور آیت لو انفقت حاکم الارض جميعا ما الفت بین قلوبهم ولكن الله الف بینہم کی کس لئے آئی اور آیت لیس لک من الاخر شیعہ اور متوب علیہم اور بعد ہم کی کیا جتنی کہتی ہے اور کس لئے آخری اور مبنی پہلی آیت کی یہ ہے کہ مقرر نوای حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مطلوب تھے کسی کو نہ پہنچا سکتا ہے لیکن اللہ ایک پہنچاتا ہے جسکو جاسوس ہی اور مبنی و سری آیت کی یہ ہے کہ اگر خروج کو جاسوس ہی ملک میں ہی تمام الفت نہ دے سکتا ہے دین اللہ الفت دالے ایمان اور مبنی تفسیر آیت کی یہ ہے کہ تیرا اختیار کچھ نہیں یا تو تیرے دو یا تیرا یاں پر عذاب کرے اور مقدمے میں بنایا جائے عتاب کس لئے تھا اور تمام لوگ دنیا کے مسلمان موصد کون نہ ہو اور سب امت آنحضرت کی پرہیزگار کون نہ بنی اور سب آل اک نہ ہوا حضرت کے اولیا کس لئے نہ ہو گا لاکھ سے سبب تان سرور عالم کی خواہش کے ہیں اور امت سرور عالم کی دین کے دشمنوں کے ہاتھ میں ذلیل و خوار نہ ہونے اور کبھی اور کبیز دین میں لپکا ضعیف نہ ہونا لیکن جب سرور عالم تابع علم و ارادہ حق تعالیٰ کے ہیں پھر اللہ ایک جو جاسوس ہو کر رہا ہے اور یہ بات نہیں کہ سرور عالم نو رہیں کو قوت دینے اور مسلمانوں کو نائید کرنے اور بدکار مسلمانوں کو سیدھی لہ پلانے اور بت پرستی دنیا سے اٹھانے پر اختیار و قدرت ہوئی ہو جائے خاں ہو گئے اور دین کا ضعف اور مسلمانوں کی ذلت اور بدکاروں کا فتنہ اور بت پرستی کا فتنہ اور بت پرستی پر خاموشی مقصد کے قدرت اور اختیار دفع پر ہوئے تو بے گئے معاذ اللہ یہ کام پیغمبر اور اولیا اور صلحا کا نہیں ہے لیکن پروردگار تعالیٰ سب چیز پر قدرت رکھتا ہے پھر جو چاہے سو کیا کراہی کسی کو بدایت دینا کسی کو گمراہ کرنا فیصل من دنیا و دیلدی من دنیا و اسی کی صفت ہے اور نسبت ان کا مومنکی واسطوں طرف مجاز آئی ہے خود بے ارادہ تشریف ہے و کسلا فی شیش تارے و اور غیر من لیس لک من الاخر شیعہ اور متوب علیہم اور بعد ہم فاما فانہم ظالمون کی خاندن والا کہا سو عبادت اسکی یہی معنی ہے لایہ لیس لک من اصرا لعیبادی شیئ الا ما اوحی الیک وان الله تعالیٰ هو مالک امرهم فاما ان متوب علیہم ویلین ہم فلیسلو ایلکم و بعد ہم ان ربا علی الکفر و قبل معاذ لیس لک مسئلہ حلا کلم والدعا و علیہم کہ نہ تعالیٰ اعلم حصا لحکم فرما تا ب غای من یشاء و ہم یعینہ اسی پر تجھ کو اختیار نہیں ہے کسی چیز پر نیز کوئی مصلحت کے کاموں میں ایسی چیز جو حق تعالیٰ ہی تجھ کو مالک انکے کاموں کا ہو وہی ایک اللہ ایک جلت نہ ہے اگر چاہے تو انکو توفیق و توبہ کی دیکھا اور انکو ملا کر لیا پس اسلام لائیں یا ملا کر لیا انکو ایمان میں کفر پر اور جتنے مغرور مسمیٰ سرایت کی انہی صحت بیان کہ میں کہ نہیں پہنچا ہے تجھ کو ای رسول مگر کہ رسول کرے انکی ملک کی واسطے باید عاکرے ان کو کہ نہ کہ اللہ زیادہ جانے والا ہی انکی مصلحت کے کاموں کو سو کبھی توفیق تو یہ کی دینا جسکو چاہے ان لوگوں میں سے اور اللہ تعالیٰ شانہ کے کا حاجت پر کسی کو اختیار کامل نہ ہونے پر بدایت بھی دلیل ہو سکتی ہے ولا تقولن لیستین انی فاعل غدا الا ان یشاء الله یعنی اور نہ کہو کسی کام کو کہ میں ہرگز و گناہ کا ملکہ کہ اللہ چاہے اور تفسیر بضاوی میں تکت میں اس آیت کے کہ ای بھی تاویب من الله تعالیٰ لیس جین قتالت الیہ و لقریش سلوہ عن ابی وجہ اصحاب انکلف و ذی القریٰ فیسا لوہ فقال ایستونی

غذا آخر کھو ولم یستأن فابطل علیہ الوحی بصعہ عشر ثم یاحتی شق علیہ وکن بتر قدیش یخشی اللہ تعالیٰ شامہ فی جہنم کیسود
 انیا کو سو ادب سکھانیکے واسطے ہی جیسے ہے ہو تو قریش سے کہ بچھو آنحضرت کو روح اور صاحب کہفاد و القدرین کی کیفیت سو پوچھے یہود
 نے مروانہ کو صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سو فرمائے آنحضرت نے کل انہو میں تھیں خبر لو گا اور اللہ جابے تو خبر دو گا کہ انہو نے اسلئے دس روز کے
 اور کتنے روز ورحی اکی سو آنحضرت پر یہ بات شاق گذری اور یہود نے آنحضرت کو جھوٹا مقرر کئے پھر بعد اسنے وحی اتری اور جابے کھانا نے
 دیکھا کوئی نشاء اللہ نہ کہنے سے اللہ تعالیٰ نے دس دن کے اور کئی دن تک صبر بھیجا اور کافروں کے سوالوں کا جواب سکھایا اور آنحضرت کو
 فخر کر دیا ہوتا تو کاسیکو و حید کیا ہوتا اور اسین اور ایک بات یہ بھی کہ سو آجی اترے کے جواب میں انکے سوال میں کہ آنحضرت کو معلوم نہ تو اس کے کافروں
 کے جھٹلانے سے ناخوش ہو کر بھی کچھ نہ فرماتا اللہ تو فقی و یوسین ان سب کی تیوں اور مشرکوں کے تو کون سے روشن ہوا کہ یہ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اگر
 اللہ پاک جلشائے کسب بند و نین مقرر کیا وہ ہیں اور سب پیغمبروں کے سردار ہیں اللہ کے کا خائیکے فخر نہیں اور یہ کام میں اللہ پاک نے بعد پھر دھرا
 کون ہو جو اسکے کا رخائے میں جو جابا سو کیا کرے اور جو اس سے مانگا کر میں سو دیکرے بلکہ اللہ پاک جلشائے نے پیغمبر کو بھیجا سو لوگ کو اللہ پاک کی طرف
 جانیگا سید ہار استا بلانے اور میں اسکا پھیلا اور ایمان لائے سو لوگ خوشخبری پہنچانے اور مشرکوں کو مذابت خدا کے دہانے واسطے ہی نہ کہ لوگ کہ
 دنیاوی چیزوں میں دینے اور انکو انھوں سے بچانیکے لئے بھیجا ہی بلکہ لوگ ایسے اخلاق و برکوں سے نہ کہنے واسطے اللہ تعالیٰ ہر روز کے حق میں فرمایا قل
 لا اقلکم عذی خیر من ان الله ولا اعلم الغیب کا قول لکم انی صلات تو کہ میں نہیں کہتا ہوں تم سے کہ مجھ کا پس میں نے خزانے اللہ کے نہیں
 جانوں غیب کی بات اور نہ میں کہوں تم سے کہ میں فرستہ ہوں بلکہ اور موقع میں ایسا فرمایا کہ کہہ دے محمد ان اللہ الا الذکر ویشید تقوم یومنون بعین
 میں نہیں ہوں مگر ذرا ورنہ سننے والا مانے والوں کو دیکھ تو اس آیت میں اللہ صاحب کہ کو تو را ان لوگ جو برکوں سے اولاد اور بزرگوار و جاہ
 و دولت دینے کی امید رکھ کر انسے نکال کر تے ہیں یا انکے غیب دان اخفا دکو کہ دوسرے بکار کرتے ہیں اور ثابت رکھا اس آیت کو کہ مرو عالم اللہ کی طرف
 سے دہانے والے خوشخبری پہنچانے والے ہیں کہ حاصل معنی رسول کا یہی ہے اور پس اور کسی آیت و حدیث سے بلکہ صحابہ و تابعین اور بارہ
 امام اور کسی مجتہد کے اور معروف کرخی و جنید بغدادی و محبوب جانی کے قول سے بھی یہ بات ثابت نہیں ہو گی پیغمبران اور اولیا لوگ کی مراد دینے کے
 واسطے اللہ پاک کی طرف سے مامور ہو گئے ہیں ان تمام کی کھو کسی کے واسطے جانب بر تعالیٰ میں دعائیا کرتے ہیں پس اگر مراد براوے تو مسلمان انکے
 کے قبول ہونیکے یا نہ جنتا ہی اور ایمان اسکا باقی رہا ہی اور عوام گمراہ اس مراد برائے کو اس بزرگ کی قوت و قدرت سے بے التیا کو نے خدا تعالیٰ سے جانتے
 ہیں اور نقد توحید کھوتے ہیں لیکن یہ بھی جابا چاہئے کہ قبول کرنا انکی دعا اور پردہ عاؤ فجاہ و پردہ کا جلشائے پر واجب لازم نہیں ہی اگرچہ اکثر علمایا
 اپنے پیاروں کے اپنے فضل و کرم سے قبول کیا کرتا ہی اسی بات طرف اشارہ ہی قول میں غوث الاعظم سید عبد القادر جیلانی کے جو توح الغیب میں
 مذکور ہے یہ ہی کہ لہر یستجب للعارف کل ما سال و بہ معنی قبول نہیں کرتا ہی اللہ تعالیٰ نے عارف کے ہر سوال کو بلکہ کھو لی کے بخد کر دیا ہی کسی مصلحت
 کے واسطے جیسا امام شہرانی انوار قدسی میں لے ابراہیم اہم سے نقل کیا کہ ہا سالت اللہ ان یقرئ قیام اللیل فخرقت بصر من انظر فی ثلث ايام
 یعنی ما کا میں برد و فکر سے اپنے کہ اپنے نصیب کے نہ نماز تہجد کو سو عتاب و انکھ فرض نماز سے محروم رہنے کا تیرہ دن تک و خود سلطان الاولیاء کے محفوظ
 توفیق میں ہی معنی اسکا یہ ہی ابتلا فی اللہ بلاء تدعوت اللہ لرفعہا تا بلانی بلیتہ اخری فاخرت التسلیم یعنی گرفتار کیا مجھے
 اللہ تعالیٰ نے کسی ایک بلا میں سو دعا کا میں اپنے وضع ہونے واسطے پھر گرفتار کیا میرے میں و سری بلا میں سو اختیار کر لیا میں نے تسلیم کو یعنی اپنی خواہش
 کو اٹھادیا اور اسی برقصا ہو گیا یہ سب کچھ طرف خود مروا ثیسا سب کا یہ دوسرا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمائے ہیں سئل اللہ جل شائے

جو اسکے دل کو گھیر لیا کہ صاف قیامتوں کو بھی سمجھتا نہیں ہی بل سران علی قلوبہم انسون کے حقیق اور پائیدار کی بیاہ مان سطرش کرے خوا
 حضور نبی و علی رضی کرے تو مضائقہ نہیں ہی کیونکہ اتنی قدرت اور اختیار اللہ پاک نے انکو دیا کہ ہر اور پیر بھی دیکھو کہ بزرگان دنیا میں تھکے
 کھاتے پیے سوتے چلے چلے جھرتے جو رو کر کے کچے جتنے عیار تھے صحیح ملتے جادو کا کافور سے لے کر مریدوں کو ارشاد کرتے اور عزت
 کہتے اور دھوکہ تو کھانا کھلاتے اور بیار پرسی کو جاتا اور دعوت قبول کرتے اور کسی کو پکارتے اور کسی کے باز نکال دیتے اور ضروری کاموں میں مشغول
 کرتے اور مصلحت بولتے تھے اب جو عالم برزخ میں آرام سے ہیں وہ ان سے سب کم ہیں نہ پیر پکارتے تو جواب دیتے ہیں نہ کسی کا دعوت کو تشریف
 لیجاتے کسی کی بیار پرسی کرتے نہ کسی سے مشورت کرتے نہ کسی کو مصلحت بولتے نہ جادو کو جانتے نہ کافور سے لے کر نہ لوگوں کو یقین ارشاد کرتے نہ راہ
 جھٹکے گمراہ بتلاتے بلکہ وہ عالم ان کاموں کا محال ہیں نہ کسی سب سے ہدایت اور ارشاد کے کاموں کو اپنے خلیفوں کے حوالے کر کے آپ مستغرق ذات بخت میں ہو گئے
 اگر یوں نہیں تو صدیق اکبر علیہ السلام کے خلیفہ ہونا اور شیخ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہما کے قائم مقام ہونا اور تھما کر کھجور کو ٹیپا کر کے ان کاموں سے بطریق خرق عباد
 کے اس عالم میں اپنے جلو پر وہ تو پاؤ اور ان میں سے کام لے کر ہمیشہ ہوا کرتے تو پھر خلیفہ و جانشینان بخت ہو دیکھو تو ابو بکر صدیق نے کھجور کو ٹیپا
 کے قبر مبارک لے جا کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کسی کام میں مشورہ نہیں لے لے اور کسی مقدسے میں سجا کر دے یا نہ اخلاف برتا تھا تو کھجور آنحضرت
 کے قبر کے جا کر آنحضرت سے فتویٰ لے لے اور آنحضرت بھی قبر تشریف میں حکم احکام جبرائیل و میکائیل کسی کو نہ دے مارے تو نہ کسی کو تعزیر حکم لے لے الحاصل یہ
 ہی کہ اس عالم کے احکام جبر میں اور اس عالم کے احکام جبر میں گرا بیٹا اولیائے اپنے مقام میں زندہ ہیں خصوصاً در دنیا کی حیات و شہرہ یوں کی حیات
 سے کامل تر ہی اور سچی اسطے مشہور ہے کہ آنحضرت حیات نبی میں اولیائے ان حضرت کا درجہ اس عالم میں بھی برتا جاتا ہے اور مشیت ذات جبر تعالیٰ علیہ
 اس عالم طرف ایک بالاتفاق کم ہی اس عالم کے کاموں کو خلفا و اولیائے ان کے حوالے کر کے آپ ذات بخت کے مشاہد میں مشغول ہیں مگر کھجور اس عالم طرف بھی اللہ
 تعالیٰ کے مشقت کرنے سے انکسار ہوا تو محبت نبی ہی اللہ عالم اگر کہنے لگا کہ اللہ تعالیٰ فلاں شخص کو بلا استقلال چاہا یعنی تم ہی میرے اس بلا کو ادا دیا میرے
 فرزند کو شفا بخشو لکھا پھر اگر ایسی سعادت کرنا اور بددعا مانع ہوا تو ولی سے ایسا کام صادر نہ ہوا جواب لکھا یہی کہ اللہ پاک اور سرور عالم صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کے کلام میں دلیل کرتے ہیں پھر وہ بزرگ کے فعلی قول میں دلیل کس لئے کرنا اور انکو اجماع کے خلاف پھر کیا سبب حافظ جلال الدین یوحی
 تفسیر الغبی میں لکھا ہے لکھا کہ کوئی بات خلاف شریعت کے کسی دلی سے روایت کئے جاوے تو اول تو اسکو سبب چاہنا پھر اگر معتبر روایوں سے ثبوت کو پہنچے تو اسکی
 تاویل کر کے شریعت کے مطابق کر دیا اگر نہ ہوئے تو یقین جانا کہ اسکو حقیقت میں دلیل موافق شریعت کے لیکن ہمارے قصور فہم کے سبب معلوم نہیں ہوئے
 پر اسکو سند کرنا اور جبر سے روایت آئی ہے ان میں پرہیز دنیا ہی دلیل اس روایت کے ساتھ بھی ایسا ہی کیا جائے کیونکہ اتنی امتیں اور ائمہوں کے بڑے صدیق ہیں لیکر
 اسکو سند کر کے آپ بھی ایسا ہی کرنا اگر کسی کی کیا نہیں جانتا ہی تو کہ حضرت حاجی نے بسف لیا میں جہاں دنیا کی صورت کی تعریف کئے ہیں کس قدر غلو فرما
 سمجھ والوں پر پوشیدہ نہیں لیکن کسی کو سبب چاہئے کہ حضرت حاجی کے کلام کو سند کر کے دوسری غیر دلیکی بی بیوں کی شاہین ایسا برتاو کیونکہ ایک معین دعوت
 کی صورت کی تعریف کرنا شریعت میں ہوا نہیں خصوصاً کسی غیر دلی کی بی بیوں کی شاہین ایسا برتاو کیونکہ ایک معین دعوت
 کر ایسی حرکت کی تو تو فرمایا جاوے گا کہ دوسری بات یہ ہے کہ اولیائے انظر میں غیر حق معدوم رہتا ہے حدیث اشارہ کلام اس بات طرف قطب الوقت القادر
 نے جو کہا ہے کہ وہ خطر ہے لی فہ سو اذ ارادة علی خاطر ہی سہو احکمت بردی نے دینے اگر خطہ گذر گیا کہ دلی سو اتیرے اور ہی
 چیز کا اگر قبول ہو سو ثبوت اپنے مرتد نہ ہو کر حکم کو نہ پھر جو لوگ میر حال اور مقام کھنہ میں جس سے مدد جابن خدا سے ہی نہیں تو انکے نزدیک غیرے لشکر کا
 شرک ہی جیسا ملفوف سے غوث الاعظم کے اے مذکور ہو چکا اور امام غزالی جہاد العلوم میں لکھا ان ملاحظہ کہ حساب کا اعتماد علیہما شرک

فی التوحید یعنی نماز کا سبب کو اور بھروسہ کرنا نیز شرک ہی توحید میں پھر حیات ایسی ہو گیا کسی مدد کو مانگے اور کسی سے اتنا کرے کہ جس میں
کہہ دیا تو توحید و تفرید میں غرق اور مشاہدہ ذات مطلق میں محو ہونے لیا ایسے وقت میں جس سے مدد چاہنے لگے ان کے اللہ ہی سے ہی لیکن تو ایسی مدد
اپنے کو ان لوگوں سے مت سمجھ جیسا نقل ہے کہ ایک عریضہ کے گھر میں دو بکر نکلی سو کھنے لگی کہیں بھی سو سوین پھر تو چھ چار دفاتر
کے پرہ لیا چاہا ان معرفت کے سن لیا سوین بھی عارف ہون گئے لگا کام تیرے دیکھے تو نیندا اور حجاج سے بڑھ گئے خاک پر ایسی عارفی پرستہ کا شیطان کی
نامت ولی شکر والی انست لغت بردی تفسیرات یہ ہے کہ ہکوہ تقلیل ناموں اور محبتوں کی ضرورت پر وہی صوفیہ کی بلکہ صوفیہ بھی ہی کیا ہوں
کو دیکھئے اور پیر و پیانی کرنے سے منع کئے ہیں مگر ان کے حال والو کو منع نہیں کیونکہ وہ انکی مراد کو سمجھتے ہیں اور اصطلاح انکی جانتے اور بعضے لوگ
جو چند روز اوراق گردانی کئے ہیں سو کہتے ہیں کہ ہم خوب جانتے ہیں کہ اولاد دنیا مالک مستقل اور مختار کامل نہیں ہیں لیکن ہم جو اپنے عرض حاجات
بالاستقلال کیا کرتے ہیں سو اس پر ایسے ہی کہ انکو اللہ پاک جلالت نے عالم کی حاجت وائی واسطے مقرر کیا اور انکو اس کام کا ذیل مطلق مہیا ہی پس
صوتیں شرک کس طرح سے لازم آئی جواب کیا یہ ہے کہ اول تم اس کو یقیناً قرآن و حدیث سے یا صحابہ یا مجتہدین و اماموں کے اقوال سے ثابت کیجئے
کہ بزرگان اللہ پاک کی طرف سے اس کام کے واسطے مقرر ہوئے ہیں اور اسکے حکم سے بہرہ برستے اور لوگ روزی پہنچاتے اور اولاد دیا کرتے اور خلائق کو مارتے
اور بانیوں کو ان سے تائید میں بعد عرض حاجات ان سے کیجئے ہم فرض کئے کہ بزرگوں کو بہر خدمت مقرر ہی لیکن اللہ پاک نے ہمارا اور انکا خاندان و خالق
ہی ہمواد نہ کہاں دیا ہی بزرگوں سے مانگ لیا کہ وہ جیسا قرآن و حدیث و آثار و اقوال میں خداوند سے مدد مانگے کو منع کئے گیا ہی پھر اس
منع پر نہ ہر اتنا غیر حق سے کرتے پھر ہاتھ رکھ کر ہی لیکن حدیثوں آتا آیا ہی کہ رزق بابتا اور بلا مانع کرنا اور فتح و شکست دینا اور جان نجان
اور بند و مکی حفاظت کرنا اور ان کے بیت میں بچوں کی صورت بنانا اور اس میں دم بھرنا فرشتوں کے تحویل ہی باوجود اسکے اللہ پاک جلالت نے نہ فرمایا
کہ فرشتوں سے مدد چاہا کہ اور رزق مانگنا کہ وہ پھر تم ان سے مدد چاہیں یا رزق مانگیں یا اولاد طلب کریں تو تمہارے گمراہی ہی اور انکی تقدیر و
نہیں کہ تقدیر سے کچھ کم و زیادہ کریں ورنہ اذن اللہ کے کچھ دیویں امام علامہ حافظ دمری نے حواہ الحیوان کی کتاب میں بعض نئے چھ کے ذکر میں ام
جعفر صادق کو روایت سے ایک حدیث راز ذکر کیا سو اس میں ہے کہ ابا حضرت غزائل علیہ السلام نے سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہے
لو انی اردت ان اقضی روح بعضہ صادق و حق دیکھنا کہ اللہ جل جلالہ حرا بعضہا یعنی اگر میں ایک مجھ کی جان نکالنے کو چاہوں
تو قدرت نہ پاؤنگا اس پر جب ننگ اللہ تعالیٰ خود آپ حکم کرے اسکے جان لینے کا کچھ تو غزائل علیہ السلام رواج کو فیض کرنے واسطے متعین اور مامور
میں تیس ایک مجھ کا جان بغیر حکم اسکے نکالنے پر قدرت رکھتے ہیں پھر اس صورت میں اگر کس نے مدد چاہے غزائل علیہ السلام سے یکدم کی ہمت واسطے
اور انکی خوشامدی کرتے فرشتہ پرست ہو گا کچھ غیور ملیگا کہ نہ کہ چون خود خدا پرست بغیر نہ کنی اللہ ہی میکائل اگر ایسی ہی بزرگوں کو یا
نفس کسی کام کی سربراہ پر مقرر اور مامور کیا ہو تو بھی حکم اسکے اس کام میں لینے تصرف نہو سیکے اور تقاد کرنے اسکے براہ اس کام کا ان سے ہو سکا
اور اپنے مہربانی سے کسی کام حکم سے برہنہ نہا سیکے یا غضب سے کسی کام حکم سے رکھ کر بجا رکھنے کے بعد صلہ کفایتی اسکے ساتھ
ہی حکومت پر چڑھی پس اس صورت میں اللہ ہی ہے اللہ اور اسی ہی عاجزی کیا چاہئے بزرگوں کو تیرے کام بنانے یا تیرے بلاتلئے واسطے حکم دیو
یا خود آپ بغیر واسطے کے تیرے مراد بلا و پر بزرگوں کی بزرگی کرنے اور انکی فرمانبرداری کرنے واسطے اللہ پاک کی طرف سے ہم مامور ہیں سو وقت کیا
چاہئے ان بزرگوں کو وسیلہ کرنا جنابا بے تعالیٰ میں مقصود بنانے واسطے مباح ہی اگرچہ بننے والا وہی ایک اللہ ہی پھر اس مباح طریق کو چھوڑ کر
بیجا نہ طریق سے مدد چاہنا دینداروں کا کام نہیں اور بزرگوں کو وسیلہ کر کے اللہ پاک جلالت سے مانگنے میں کیا بائی اور عیب دیکھے ہو خواہ خواہ

استدیاک جھوٹ کر نرگوں سے مانگا کرتے ہو اور انکو نذر ہو یا اپنے جا کر ایک جنم ہو یا دشمن کی شکل بنانا کیلئے سوا سے ہو یا غلاف سے
ایک پار چلے یا کوئی بدعتی لاد تو اسکو بدعتن جانے بوجھے آثارن بزرگوار کا سمجھ اسکی پرستش اور توقیر بمقدور نہ اسے ان بزرگوں کی وجہ
خشنود کی اور ہمارے کمال کی تعریف یہ صرف بجا دوسرے کو انکو ترغیب سے سو رکھا تھا بلکہ پرستوں کے گرد بیٹھا عین عبادت و اطاعت و خلوۃ
جہاں تک پہنچے صاحب غلام و ارباب پیش اس کے ترویج کے لئے کھڑے تھے اصلاح دیتے ہیں بلکہ مساجد کو بھی محمد ہندوئی نے لڑائی کے سرکھ مقام راگ و رنگ و آواز
ناؤں چنگ شہر کہیں ہو کر کتبہ شمس الخضر کے استدیاک جھٹانے سا کوئی رحیم اور شفیق اور رحیم ہیں ہی پھر ویسے کریم و رحیم کو جھوٹا صرف نادانی یا ورکھنے
تو تم کو بعد وحی سے موجود میں لے آیا اور تھہ باؤن اور کنگھ ناک اور عقاب و ہوش تم کو دیا سو کسی سفارش سے ہی بلکہ جو اپنے ارادہ سے ہی سے دیا
اور پرکرم بین ہی کیا کر ہی حضرت سعدی نے ایک قطع اس محل کے مناسب فرمایا سو یہاں لکھا جاتا ہے وہ بہر ہی سے فراموش نہ کروانہ درو
حال ان کو بوی طغیہ مدح و مدح ہوش و انگشت مرتب در کف ند و بازویت مرکب ساخت بروشن ثروانت داد و عقل و طبع و ادراک اثر
جمال و خلق و مروت ہوش و کمون پیدار ہی ناچر سمیت کہ خواہد کردنت و ذی فراموشی اور بر خیر تھا و واسطے جواز میں مقرر ہوئی
کہ زیادہ اس پر تو والی نہیں چر لیس سے تاکہ زین فادہ لیکن اند سے جو مانگنا ہی سوا اسکا حکم بجلا نا ہی اور بندگی اور جزی اپنی بدلتا نا اور اس کے سوا اللہ
سے مانگنے میں تین چیز سے ایک چیز ملنے کی امید جیسا حدیث میں مام احمد و حاکم کے آیا ہے وہ حدیث یہی مامی مسلم یہ دعویٰ عودہ لیس
فیما اللہ او فطیعتہ رحمہ الا اعطاه اللہ بما احدى قلت اما ان یجعل لدعوته و اما ان یدحر حاتی کہ خفۃ و اما ان یکفر
عند من ذنبہ یعنی نہ بد و عار نہ ہی سلمان ایسی عاکر جس میں گناہ و قطع رحم ہو مگر استدیاک یا بی سکو اس کے سبب ایک چران تین خرون سے
یا تو اسکا مقصود اسکو جلا غایت کر یا یا اسکی دعا کو رکھ جھوٹا ہی آخرت واسطے یا وہاں پتا ہی اسکے لئے گنا پھر جائیداد سے مانگنے میں
کی طور کا ایک فائدہ ہو پھر اللہ کو چھو کر دوسروں سے مانگنے میں یہ بات کہاں ہی تو تھا کہ اعتقاد کے موافق کہتا ہوں کہ بزرگوں سے بہت عزم
جہاں مانگا کرتے ہیں یہ مقصود تھوڑی کی برکتیں بہت لوگ ان سے بے نصیب تھے تین نہ مقصود ملتا ہی نہ وہ دوسرے چران جو ضرائع مانگنے میں ملتے ہیں نہ
میسر ہوتے ہیں پھر اس صورت میں جلی سے کو چھو کر نرگوں سے مانگنا نادانی تھوڑی اللہ توفیق دیا کہ وہ بھی جانا چاہئے کہ استدیاک جھٹاننے کی عادت ایسی
جاری ہوئی کہ دنیا کے قاصر رائے واسطے کسی بزرگ کو وسیلہ کرنا جناب برتعالیٰ میں ضرورت سے نہیں ہی کیا تم نہیں جانتے ہو کہ ہوں کون سے
وہ کو وسیلہ کر کے میں اور فرنگیان کو تو پر شہید کو وسیلہ کرتے ہیں جو مسلمانوں کا ملک چھین لیتے چلے جاتے ہیں اور جہر سہہ تھا اور دھ نفع پاتے
ہیں اور جہاز و کلبے جہاز سلامت و واسطے اکثر بیرون کو مٹا یا کرتے ہیں اور فرنگیان کسی کو مٹاتے نہیں بلکہ مٹتے بھی نہیں پھر دیکھو تو جہاز فرنگیوں کے
اکثر سلامت رہتے ہیں لیون کے جہازوں سے یہ بات ظاہر ہے جہاز والوں پر سہہ زور سے کچھ کام چلتا نہیں دریافت کیجئے لیکن خلو کی بحالت اور قرب
حاصل ہونے واسطے البتہ نیک اعمال کو وسیلہ کرنا ہی چاہیے تعالیٰ میں اور بزرگوں کو کا دامن بکرتا اور ان سے ارشاد لیا لازم ہی بدول اسکے بہ بات میر
ہو بہت تادیب النادر کا لحدوم کیونکہ عادت استدیاک جھٹاننے کی ایسی ہی جا ہی ہے قل یخجل للسنۃ اللہ تہدیل یعنی سونو نہ پاو گا اللہ
کا دستور بنا اور ایمان تو کچھ حاصل ہو گا جب تک کہ وسیلہ کرے مگر عالم اصلی اللہ علیہ السلام کو اور طریقہ ایسا لکھتا ہے کہ اللہ توفیق دینے والا ہے اور
ہر حاجت کو دینا کہ ہوا دین کے اندر ہی سے مانگنا ہی اس واسطے حدیث قدسی میں جسکو امام مسلم نے روایت کی ہے سو آیا ہی کہ روایت کے سرور عالم اصلی
اللہ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے کہ فرمایا یا عبادی کلکم ضال الا من ہدیتہ فاستہد فی اہد کیا عبادی کلکم جاہل الا من اطعمتہ
فاستطعم فی اطعم یا عبادی کلکم اعم الا من کسوتہ فاستکسب فی اکسکم یا عبادی لولولکم و اخرکم و انکم و جنکم

کانواعی التقی قلب رجل واحد منکم زاد ذلك في ملكوت شيئا یا عبادی اوانی ولکم و آخرکم و انکم و جنبکم کانواعی التقی قلب
 رجل واحد منکم ما انقص ذلك من لکلی شیئا رواه مسلم عن ابی ذر عن النبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم فیما یروی عن
 اللہ تعالیٰ یخفی ای بندے میرے سب سے سب گمراہ ہیں مگر میں کو ہدایت دے گا وہ گمراہ ہیں سو ہدایت مانگو مجھ سے تم کو ہدایت دیوں ای بندے
 میرے سب سے سب گمراہ ہیں جسکو کھانا کھلایا پھر تم مجھ سے پکڑے مانگو میں تم کو پکڑے دیوں ای بندے میرے گمراہ ہیں کہ پہلے اچھے اور پھر
 جن ہو میں تم میں کے ایک کے برتر نہ ہو کر مجھ سے تو برتر نہ ہو گا میرے ملک میں کچھ ای بندے میرے اگر تم میں کے پہلے اچھے اور پھر جن ہو میں تم
 میں کے ایک کے برتر نہ ہو گا میرے ملک میں سے روایت کیا اس حدیث کو امام مسلم نے ابو ذر صحابی سے اور کچھ روایت کیا سو عام اصل
 اللہ علیہ والہ وسلم سے اور مرد عام صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ہر کار ایک جہاد دوم نوالہ سے اور یہ بھی جانا چاہئے کہ مصداق تقی قلب منکم کا جو اس
 حدیث میں وارد ہوا ہے سو وہ انبیاء ہی ہو سکتے ہیں کیونکہ معنی اسکی ترقی ترین خلائی ہی اور وہ حقیقت میں ہو اگر وہ خدا کے اور کوئی نہیں ہی اس
 واسطے علامہ شہیر عالم فقید النظر محمد حیات سندھی نے اربعین نووی کے فروع میں نیچے اسی فقرے کے کہا کہ محمد ترقی ترین خلائی کا سند محمد صلی اللہ علیہ
 والہ وسلم کے اور سب طرح مصداق انجمن جہل منکم کا اہل دیار رجال ہو کیونکہ معنی اسکی ہر کار ترین خلائی ہی اور وہ حقیقت میں ہوں اور حال بھی قریب
 اسکے ہی پس حاصل معنی اس حدیث کا یہ ہو کہ خلائی سب پر ہر کار بن جاویں یا ایسے ہر کار را اللہ تعالیٰ کی شان میں مذکرے اور کھتے واللہ اعلم او یہاں
 ایک نقل لکھا ہوں جرت افرا ایک جہان سادہ فراج نے یہ حدیث سن کر کہا کہ شاید ابو ذر کچھ بدل گئے تھے دین سے کیونکہ پیغمبر سے نہیں سنے سو حدیث
 ذکر کئے تب میں نے پوچھا تم کو یہ کہاں سے معلوم ہوا کہ پیغمبر سے نہیں سنے لے لیا کیونکہ اس عبارت میں ہے کہ لوگ سب کے سب اچھے ہیں اور ہر کار
 ترین خلائی پر مجھے موحا میں ادرس عموم میں دیکھو خیا اولیا اور پیغمبر داخل ہیں یعنی ان سب پر کار ہونا اس سے کچھ نکلتا ہی اور مسلمان تو ایسا کیسا
 پھر ایسے کلام کی نسبت رسول اک خدا تک کرنا مجھ تو مجھ نہیں تو پھر کیا ہی اگر ابو ذر وضع نہیں کئے ہو تو راوی اسکا وضع کیا ہو گاتاب میں لکھا ہے جانی
 جان میں کہ اول تو شرط لیک بات کہنے سے لازم نہیں نا کہ وہ بات خواہ مخواہ وقوع میں آجیسا اللہ صاحب نے فرمایا لو کان فیما الحین لعنہم لایعین
 اگر ہوتا آسمان میں میں واللہ تو کہہ دیتا ہوں تو کہتے تھے اللہ دہو تو کہنے سے واللہ ہونا لازم نہیں آیا اور سب طرح ہی جو حدیث میں آیا ہے
 لو کان بعدی فیما لکان عمل من الخطاب اس میں بھی قصیدہ شرطیہ ہی دو سر بات یہ ہی کہ عموماً ایسے کلام بہت سے ہیں جیسا حضرت موسیٰ
 کلام میں ایسا عموم ایسا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اے کلام کو ذکر کیا اور کہا انتم ومن فی الارض جیسا فان اللہ غنی حمید یعنی کہ اسکو
 نے اگر کا تو ہوا جو نیکے تم اور جو لوگ ہیں پر میں سب سے قبل اللہ ہے ہر وہی سب سے جو میں برہا لیا پھر اس صورت میں تیرا اعراض ابو ذر اور لو حدیث
 پر ایک طرف حضرت موسیٰ علیہ السلام پر بھی ہو سکتا ہی کیونکہ حضرت موسیٰ نے ایسا عام کلام کہے کہ سب پر ہی اور ادرجی سو فیت کے پیغمبروں تک سب کے
 سب اس میں داخل ہو جاتے ہیں کیونکہ من فی الارض سب کو شامل ہی و جیسا کہ لکھنا اور علاوہ کہے کہ اس صورت میں کسی شخص کے تخصیص کا احتمال
 نہیں رہا تو لکھنا لکھنا فائدہ یہی ہی من تو لکھنا لغو ہوئی ہی پھر اس صورت میں تیرا اعراض حضرت موسیٰ علیہ السلام پر ہوا اور ایسا اعراض کرنا فخر ہی
 اللہ ہی کی بناہ و حاصل اس حدیث کا یہ ہے کہ اپنی کوئی حاجت دنیا کی ہونا آخرت کی چھوٹی ہو یا تیری اللہ ہی سے مانگا ہی اور حاجت و طور پر ہوا اگر
 ہی ایک تو عادت کے پیروں سے و مزارق عادت کے کاموں سے پس یہ عادت کے کام ہیں جیسا کہ لکھا اور ویسا ہونا کسی کو دنیا اور دین کا ناخص کر کے
 نکالنا اور کچھ دے دھونا اور یواریا نہ دھنا اور حرات کرنا اور مانڈا اسکے پھر ایسے کام ہیں بندوں سے یا لکھ کر دکرنا اور مرد چاہنا را تو ہی اس شرط
 سے کہ کوئی بندہ کسی بندے کو مختار اور مستقل ان کاموں میں مجھ جائے بلکہ اللہ مال کو مختار مستقل متصرف جائے اس بندے کو واسطہ اور راہ سمجھے اور

۱۱۰
 اللہ ہی جو مرد کو اپنی صفت ہی سوا کہ نہ ہو یہی ہے حقیقت میں ہم سماعت میں اللہ ہی سے ہی نہ اس کے غیر سے اس واسطے انبیا اولیاء و مرسلین سے ایسے کاموں میں مدد چاہیں کہ اگر مرد چاہتا اس ارادے سے اور اس صفت پر نہ ہو تو چہ بہ مرد بھی شریک ہی اور جو کام ایسے نہیں بلکہ خرق عادت سے ہوتا ہوں جیسا بغیر و ایک میں شفاء دینا اور بائج عورت کو بغیر و ایک اولاد دینا اور غرض کو اٹھ ملنا اور نند اسکے چہاں کاموں میں کسی بشر نے عقل میں دیا نہ کہ تم ہی کو یہ کیا کر رہا نہیں ہی اس واسطے اسی ابونعمرہ و علامہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو بھی حاجت عادت کے کاموں سے لایا کرتے تھے تو کہا کرتے تھے یا رسول اللہ ایک عورت مجھ کو دیو یا کھانا کھلاؤ اور نند اسکے اگر حاجت ان کاموں سے ہو کر تھی جو خرق عادت سے علاقہ رکھتے ہیں تو کہا کرتے تھے یا رسول اللہ دعا کرو اللہ کے نام مجھ کو صحت حاصل ہو یا کھانے یا فرزند ہو اور کوئی شخص ایسے کام میں آپ ہی کو کہہ نہ کہا اور صیہ سے لے کے تابعین متابعین چار و امام کے زمانے تک اس طرح معاملہ جاری رہا پھر سب مائون کو پروا ہی ان کی لازم ہی آیا ایک مستعین کا بھی معنی یہی ہے اللہ فرمادے والا ہی اگر کوئی کہے کہ بنیوں سے بلا استقلال مانگتے تو تم تو ماروا تھو رائے پھر ہم مذہب سے مانگے سو کامان لے کر آئے اگر بہ طریق ماروا سو تو مراد ان سے حاصل نہ ہوئے جواب کیا یہی کہ مراد بانا کسی ایک سے اس کے اچھے بننے کی دلیل نہیں ہی کیا تو نہیں جانتا کہ مقتدران شدون کے اور جھنڈوں کے اور قبروں کے پوچھنے والے اگر ان کے رادین مانگتے اور کبھی پالتے اس لئے ان پر سہرا کھو اسے چھٹاتے اور نہ ہو بھی تو ان میں مرادین مانگتے اور کبھی پالتے ہیں سب سے لازم نہیں آیا کہ جھنڈوں و شدون کی کہ مراد ان مانگتے اور قبروں کو پوچھا اور بت سے مراد مانگنا اچھا کام ہی اگرچہ مراد دینے والا یہاں اور اللہ سے مانگنے کی صورت میں وہی ایک اللہ پاک جلشائے ہی تشریع طریق منع ہوا اور اللہ سے مانگنے کا طریق عبادت پھر انظر اس کی بہی کہ رزق جو رہی اور زلت سے بھی ملتا ہی اور سب حلال سے بھی اور ان دونوں طریق میں رزق دینے والا وہی ایک اللہ پاک جلشائے ہی لیکن یہاں طریق حرام ہی دو طریق حلال ہیں کہ چوری اور زلت سے رزق ملتا ہی کہ چوری زنا اچھا کام ہو جاوے اور وہ جو کہا کرتے ہیں کہ حدیث میں آیا ہی کہ جب کوئی چیز کم ہو ایسے مکان میں کہ جہاں کوئی انسان نہ رکھنے والا نہیں پھر اس طور سے تین باجے یا عبادا للہ عینونی اگر مرد چاہتا ہرگزوں سے روا ہوتا تو سرور عالم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم ایسا فرماتے اور اس سے انکا غیب بخبات ہوتا ہی جواب کیا یہی کہ اول تو یہ حدیث ضعیف ہی جیسا جمع الفوائد میں لکھا ہی دوسری بات یہی مراد عباد اللہ سے وہ فرشتے ہیں جو لکھنے پان تہوں کے جو شدون سے گرا کرتے ہیں سو مقرر ہو گئے ہیں وہ فرشتے تو ہر جگہ میں حاضر ہیں اگرچہ کم کو نظر نہ آویں پھر یہ مرد چاہتا عادت کے کاموں میں اور حاضر ہیں ہوا جیسا حدیث میں ابن عباس کے مرفوعا آیا ہی ان اللہ ملائکتہ فی الارض سوی الحفظة یکتبون یا یسقط من رقی الشجر فاذا اصاب احدکم عرجہ بارض فلا یغلینا و اعینونی عبادا للہ او حدیث میں ابن مسعود کے مرفوعا اذا انقلبت دابة احدکم بارض فلا تغلینا و یا عبادا للہ احسبوا فان اللہ عبادا لحاضرون فی الارض سیحسبہم للوصلی و الکبری یعنی جب تم سو جاؤ کسی ایک تمھارے میں کے کسی جگہ میں تو پکارے اسی اللہ کے بند و پکار لو اسی اللہ کے بند و پکار لو مقرر کہ اللہ تعالیٰ کے بند ہیں حاضر اس میں ہیں پکار لو نیگا اس کو بہر وایت صلو کا و کتاب کیر کی ہی اور جمع الفوائد میں مذکور ہی یا عبادا للہ عینونی کی شرح سے تو معلوم ہو چکا کہ حاضر ملائکہ وغیرہ کی خدای باوجود اسکے مدعی کی مدعا کو یہ حدیث تب مفید ہوتی کہ اس میں ارشاد ہوا ہوتا جو مد سے لیکے خاتم تک کسی نبی کو پکار کر دے مانگیا کسی کی کو کیونکہ انبیا علیہم الصلوۃ والسلام افضل ہیں مبارک بندوں سے پس اگر ارواح مقدر سے اعانت چاہو فرما مقصود ہوتا تو فرمائے ہو کہ پکارتے ہو کہو یا انبیا اللہ عینونی یا آدم عنی یا نوح عنی اور نند اسکے بلکہ فرمائے ہو کہ انبیا نام مبارک لیکر اعانت مانگو کہ میرا رسل اعنی کیونکہ جناب مقدس محمدی سے افضل اور شرف ہی پھر سیانفر ما فقط یا عبادا للہ عینونی کہ پکار و فرمائے معلوم ہوا اس سے حاضر فرشتے وغیرہ مراد ہیں اسکے سوا کہین قرآن یا حدیث میں نہیں

کہ شہر میں جانور جھوٹ جھگیا کوئی ضرورت پیش آئے تو یا عدا اللہ اعنونی کے بکارتے میرا اور بعض مالغیروں نے اپنے رسالوں میں لکھ دیا ہے کہ جو صاحبزادے یا دلشاد نے جلاور ناز سے مرد چاہئے کو روکا ہوا اور کہا استعینوا بالصبر والصلوۃ جو لوگ بزرگوں سے مرد چاہئے کو منع کیا کرتے ہیں سو مٹھائی نکال ہی بزرگوں سے کیونکہ بزرگان خصوصاً سرور عالم صلی اللہ علیہ والہ وسلم فاضل ترین ہمارا حال سے بھرپور غافل سے مرد مانگتا رہا جو تو بزرگوں سے کب منع ہو گا جواب سکا یہ ہے کہ جلاور ناز سے مرد چاہو گو کہ اللہ نے فرمایا سو کیا مرد ہی سوا انکے کبیرے کچھ میں نہیں آئی اور بزرگوں سے مرد نہ مانگنے سے کیا قصود ہی سو تو معلوم نہیں کیا اب سمجھ لے کہ مرد مرد مانگنے سے جلاور ناز سے ان کا مولانا اختیار کر لیتا مصیبتوں میں جیسا بہت حدیثوں سے ثابت ہو چکی ہے یہ نہیں مراد ہے کہ جس سے کہا ابا الصبر ایضا الصلوۃ یعنی نازی ناز مجھے فرزند دیا میرا کچھ بھلا سمجھو جیسا ایک حدیث میں آیا ہے کہ عرض کیا کوئی صاحب نے سرور عالم سے کہ میں جواب سے سنتا ہوں بھولا تاہم تو فرماتے سرور عالم نے اس سے مستحق بالقلم یعنی مرد لے قلم سے یعنی سونے سونے قلم سے لکھ لے اس لکھ لینے کو استعانت بالقلم فرماتے اور استعانت سے یہ مراد نہیں کہ دست بستہ قلم کے لئے کھڑے ہو کر دیکھنا اور کہا ای حضرت قلم میری مراد کرنا سنا سونے بھولا جاؤں بھلائے و مانگنے کے بزرگوں سے کہ مراد اس کی منع سے یہی ہو گئے کہنا یہ پہلوان میر کا کلمہ درست کرو یا میر کا کلمہ کوشا بخشنا یا خلائی اہل کو میر سے تال دو پھر تو نے دو نو مرد مانگئے کو بے سمجھی سے ایک ہی کر دیا آفرین بزر

القصی سمجھ پر چھری سمجھ رکھنا بانا انا اللہ وانا الیہ جعون و وہ عجات جو مشہور ہے اذ اختیار قدم فی الجہود فاستعینوا بالصحاب القنود حدیث تہین ہی کس کا قول ہے جیسا لکھا اس بات کو خاتم الہی میں بولا نا شاہ عبدالعزیز ندوی نے اپنے ایک سائین جو سوال جواب پر مشتمل چار چھاپا گیا ہے اگر بالفرض حدیث بھی ہو کچھ مضائقہ نہیں ہی کیونکہ اسکے معنی میں و تین احتمال ہیں جیسا ذکر کیا ان احتمالوں کو مولانا شاہ عبدالعزیز ندوی علی سی رسائین خدا جس کا یہ ہے کہ جب تم حیرت میں آؤ گے کسی چیز کے حلال بنے اور حرام بنے میں نظر کرتے دیکھو کہ پس تم تقلید کرو صاحب قبول کہ جو وہ کہتے ہیں سون لو ایسی بات عبداللہ بن مسعود سے اور سفیان ثوری سے بھی نقل ہوئی ہے و در احتمال یہی کہ جب تم کسی کام میں دنیا کے کاموں میں سے حیرت ہو جاؤ گے اور ذوق فقارے تنگ آ جاؤ گے ایسی بات کو نظر کرو تم اہل قبول طرف کے مسطور سے دنیا کو چھوڑ گئے ہیں اور کوئی چیز دنیا سے ساتھ نہ لے گئے باغ و بیابان گھومتے مٹھی سونا روپا جو روپے سب کو ایک بار گنا چھوڑ کر آپ تنہا چلے گئے آخر یہ کیا بھی حال ہے اس پر دل نہ باندھا چاہئے اور کہنے نہ ہونے دل پر غم نہ لے دو جب یہ بات جانو دنیا کے مصیبت سہل اور حیرت دور ہو جائیگی جب قبول کے سبب اتنی تسکین ہو جاوے گی کہ ہر دہائی ان بزرگوں سے بھی سہو استعانت چاہو کہ انکی ارشادات سناؤ اور ان پر عمل کرو اور انھوں نے بتائے سوا سے جلاور ناز اللہ تعالیٰ کی خوشنودی پاؤ گے ایسی استعانت سے کہ سے منع نہ کیا ہی کرنا تا تو ہی اللہ تعالیٰ نے اپنے خاص بندوں کے ہاتھ سے بڑے مشکل کام کہ کسی مخلوق سے حل نہ ہوئے نہیں تھے سو سہل طور سے حل کر دیتا ہے جب آپ چاہتا ہی سہل سہل پیغمبروں کو معجزے اور اولیا کو ارمان دیا ہے اگر حقیقت میں پیغمبروں کے معجزے اور اولیا کے ارمان محض ایسے فعل میں جو انکی ہمت پر ظاہر ہو تے ہیں اور میں ان بزرگوں کو کچھ اختیار نہیں ہے جیسا امام سنو سی نے اپنے عقاید کی شرح میں لکھا ہے سو عبارت اس یہی ان تلك الخوارق التي ظهرت على ايدى مهي محض خلق الله تعالى لما تصديقاً لقالهم اذ لو كان لهم قوى على اجترار

لدفوعا عن انفسهم ما هو ايسر منه من المرض والجوع والحر والبرد ونحو ذلك ما سلم منه كل من لم يتصف بالنبوة يعني معجزے جو ظاہر ہوئے پیغمبروں سے سوائے معجزات کو اللہ ہی پیدا کیا ہی محض اس واسطے کہ انکی سچائی لوگ پر ظاہر ہو سکے کیونکہ اگر انکو قدرت ہو تو معجزوں کے پیدا کرنے پر تو نہ ٹکینے دفع کئے ہوتے اپنے ذاتوں سے ان چیزوں کو جو آسانی زیادہ ہیں کہ ارمان ظاہر کرنے سے جیسا بیماری اور معجزہ اہل انگریز اور سردی کی اور مانند اسکے ایسے چیزان جو پیغمبر نہیں ہیں سو بہت لوگ ان سے سلامت رہے ہیں اور مولوی اسلمی نے اپنے سیفنے کے

ایک سو و پچاسویں صفحہ پر لکھا ہے سو عبادت اسکی بہرہ پائی امانت لیکہ بخرق عادت سے دور ماند چون معجزات و کرامات و ایما ہر اش فعل خداست لا محالا
مگر خداوندان کجبت ہرگز بدست ایشان ہرگز قیے وہ فعلان و خرق عادت سے طویل ہے میں جیسا بجز پتھروں کے اور کرامات دینوں کے سے
مذہب کے افعال میں خواہ خواہ اگر چہ ظاہر میں انکے افعال پر ظاہر ہوتے ہیں انتہائی اور عبد الحق دہلوی ترجمہ میں چھوٹوں میں لکھے گئے فوج الغیب سے لکھا ہے سو عبادت
اسکی بہرہ پائی معجزات و کرامات کہ ظاہر ہو کر دوسرے مذہب کے تصدیق و تکریم و کرم فعل ہندہ است کہ خداوندیکو دو بقصد اختیار و اشل سایر افعال
و متبی جو چہ کرکرامت سے ولی کے یا معجزے سے نبی کے ظہور میں اسے سو میں بھی لکھا اختیار نہیں ہی اصلا اور یہ جانا جائیے کہ بزرگوں اختیار نہیں
اللہ تعالیٰ کے عادت کو توڑنے پر اور کرامت ظاہر کرنے پر خود دلیل نقلی اسکی معلوم ہو چکی اس ایک برہان عقلی اس پر بیان کرنا میں سمجھنے کے اگر بزرگوں
کو اختیار و قدرت ہو کر امتان ظاہر کرنے جیسا عادت کے کام پر تو اسکو معجزہ اور کرامت کہنے کے لکھی و اسے اختیار کے کام پر بھی جو میں مثلاً
اسکی بہرہ پائی کوئی پہلو انان زورمند فعل تن ایک بڑے پتھر کو اٹھا کر چھینکے یا تو کوئی اسکو کرامت کہہ گا کیونکہ اسکے بدن میں اسقدر قوت موجود تھا
سو ظاہر کیا اور کرامت تو وہ ہے کہ اسکے اختیار و قدرت سے نہ ہو سکے کام اس سے ہو کہ جیسا کوئی اختیار تو ان کے طاقت چلنے پر نہیں رکھتا ہی سو ایک
بڑے پتھر کو اٹھا کر چھینکے یا تو اللہ کو خرق عادت کہنا چاہیے کیونکہ اس صورت میں یقین ہی کہ حق جل و علا اپنی قدرت و قوت سے کو اس ہندے کے حال پر
کیا سو وہ ضعیف ہندہ اس سنگ گران کو اٹھا کر چھینکے یا پھر یہ کام خرق عادت نہ ہو تو اور کیا ہو جیسا روایت ہے کہ حضرت علی کریم اللہ وجہہ خیر کلا وافر
اکھاڑا اور اسکو سر پہنے فرمائیے کہ قوت جسمانی سے نہیں کیا ہوں بلکہ قوت روحانی سے ظہور میں آیا جیسا ملا جانی سلسلہ اللہ میں کرامات
طرف اشارہ کیا اور کرامت قدرت و فعل حق از زورہ سرز کذبہ خوش تن ذخیرہ یعنی قدرت و افعال حق کا اللہ ظاہر ہوا سو اگھارے ذخیرہ کے در
کو بغیر فعل اپنے اور اسکو پہنچا اور تعویذ قرآن و حدیث سے لکھنا عادت لیکر اور ماندا اسکے پر حاصل اس تقریر کا بہرہ ہے کہ امتان و معجزے بندوں کے اختیار
جو خلاف شرع ہو اسکو پہنچا اور تعویذ قرآن و حدیث سے لکھنا عادت لیکر اور ماندا اسکے پر حاصل اس تقریر کا بہرہ ہے کہ امتان و معجزے بندوں کے اختیار
سے نہیں ہیں کہ جب چاہیں ظاہر کریں بلکہ اللہ ہی اختیار میں جس شایع جانی کسی نبی کے یا تھ پر ظاہر کرنا ہی پھر انکی کراماتان طرف دیکھا اگلوین
اور غماز کے ان سے بالاستقلال حمد و ثناء دانی و ابنا جیسا ہے کہ مہر اور اپنے و دے تے تو اللہ ہی کے نام کو و دیکھا کہ وہی ایک مراد دینے واللہ
اور نام کے قدیم ہیں لیکن خیر اللہ کے نام کو و دکر نام و صاحب نام سے میں حاجت برائیک لکھنا جالت ہی اور وہ جو کہا کرتے ہیں بخوش الاعظم و نامے
میں اسمی کا اسم الاعظم یعنی امیر اسلم رکھا ہے پھر ان کے نام کی و زمین کی خلائی کیا جاتا ہے کہ بہت نہ ملحوظ تشریف میں دیکھنے میں آئی فوج الغیب
میں جو دونوں کتابوں میں نقطہ غوث الاعظم کے کلام جمع ہیں اور عمدہ عربی کتابوں میں صوفیہ پائی گئی ہے جیسا فتوحات مکیہ و قصص و نظر انصو
اور ترقی و عرفاء و غیر میں مگر کوئی نہایت لیس کسی کتاب میں لکھا سو تو ہوتے دیکھو تو اسم اعظم پر مجاہد لڑ کرنے میں ہوتا تو جیسا اسم
اعظم جیسا رہی ویسا ہی غوث الاعظم کا نام بھی جیسا رہتا ایسا تو نہیں بلکہ ہر نام مبارک سب پر جاسر ہے اور اسم اعظم کی تاثیر بھی اس نام میں کہل ہی کیونکہ
اسم اعظم اگر کسی کو معدوم ہو تو ایک صاحب قدرت بزرگ کیونکہ اسم اعظم سے ہر شکل حل ہوتی ہے اور ہر دعا مقبول اور ہر بلا تیزی ہی اور ہر کام بزرگ ہوا میں
امامی اور ہر سحر و شیطانی بیزاد دینے سے باز رہتا ہے اور ہر بیماری اس سے دفع ہوتی ہے بلکہ عروہ بھی اس نام کی برکت سے زندہ ہوتا ہی اور غیر یاد شاہ
بہت قایم کا ہو گا اور بہت قایم کے بادشاہ کو اسم اعظم والا چاہا تو فقیر بنا دیا اور اسکے سو بہت تاثیرات اسکے ہاتھوں ہو گا اور میں پھر اس
نام مبارک میں اتنی تاثیر کہ ان ہی اگر موفی تو بعضے تمھارے میں فقری و لا یاربی اور غرضاری کے سبب بربان مارے نہ پھرتے اور بعضے تمھارے
میں کہ جاری میں مبتلا ہو کر چاکھ پاتے پڑتے اور بعضے تمھارے میں کہ تو سو روپے کی کی شادی کے واسطے ملنا کر دو دو پر مشتبہ تھا کہ غسل کر لیا

۱

عقیدے سے اس اسم اعظم کا درکنے درتین چار پور پورے بر ایک روپے کی کہیں سے نہ ملنے کی سب سے ماحضہ خالی بیچنے سے اس اسم اعظم کی کیا کیا ہو
اور بعضے تمھارے کہ بیمار ہی دفع ہو واسطے حکیموں کی چاہو سب سے کہ میں اور بعضے فاقہ کشی سے تمھارے میں اور کسی کے ہونے کی سب سے
جن کا رہنے کے سب سے وادیا کر رہے ہیں اور اسکے دفع واسطے بوجے تک بھی کہے کہ یہ سو دن کیے مفت ایمان کھو کہ ہم وہ اسم مبارک تم سب کو
معلوم ہو تا ہوا اور تم وہ اسم اعظم ہی کے عقیدہ رکھتے ہو اس لیے کہ قاریاں اور مصیباں میں بھیس کر تیراں کس لیے مارا کرتے ہو وہ اسم
بہر کس دن کام آگیا وہ اسم اعظم سر کیا ہونے میں کیا حصول ہوا ایسے بدعت قادی سے تو بہرہ والا نہیں ہے کام کھونہ کو نلو وسیلہ کو کام ملے
تو فائدہ کام نہ ملے تو ایمان تو بھی باقی رہا ہی اور حضرت غوث الاعظم کا نام مبارک لے کر قیام صبح قائم بھی کیا کرتے ہیں اگر اسم اعظم تو کیا
غنی ہو جاتے یا جو مانگے ملتا تو ت انہوں میں مل جاتا اور یہ دیکھو کہ سرور کیا نام ثبت ہوں کا سرداری سوا حضرت نے اپنے نام کو اسم اعظم سر کیا ہو
کہ نہ فرماتے اور نہ تینوں نہاتے و آنحضرت صلی اللہ علیہ آلو وسلم کے نام کو مردان برائے واسطے و دے گئے یہ غوث الاعظم کا ہی کو فرما گئے اللہ
توفیق دینے والا ہی اور اولیاء اللہ کو اس واسطے ولایت نہیں ملے کہ لوگوں کو اللہ کی طرف سے پھر کر اپنی طرف رجوع کر لیں اور پرستش میں اپنے کو خدا
شریک گردانیں ماکان البشر ان یوقیل اللہ الکذاب المسلم والنوۃ ثم یقول للناس کو فوا عباد الی من دون اللہ یعنی کسی شکر
کام نہیں کہ اللہ اس کو دوسے کتاب حکم اور پیغمبر کرے پھر وہ کہے لوگوں کو کہ تم میرے بند ہو اللہ کو چھوڑ کر اور بھی فرمایا عباد الی من بعد
اذ انتم مسلمون یعنی کیا تم کو کفر سکھا دیا گیا بعد اسکے کہ تم مسلمان ہو چکے ہو نام کے پھر ایسا نہ فرمائے کہ اللہ کو چھوڑ کر اپنے کو کیا و اللہ کا نام چھوڑ
کر اپنے نام کو درو معاد اللہ سے کہ اس میں نہ اپنے دلوں سے یہ باتان کلمہ میں الحاصل الی مسلمان خصوصاً ہندو المولج اللہ تعالیٰ کے ساتھ اسے غیر کو
شریک کیا کرتے ہیں اور عقیدہ خیر اللہ سے ایسا کہتے ہیں جیسا مشرکوں نے ہون اور جہاں تون سے لکھا کرتے ہیں وہاں گتے ہیں اپنے ایسے جہوں کو جو
اللہ ہی سے مانگنا جیسا بیکار اچھا ہونا اور غائب کا آنا اولاد کا ہونا اور بی عادت ہی ہون کا اور نہ کرنا میت کی اور فوج کرنا اسکے قبر کے پاس
اور مردان مانگنا اس سے عینیت پرستان کیا کرتے سو کلمہ میں فرق یہی کہ مشرکوں نے اپنے تراشے ہوئے کو صنم اور تثن نام رکھتے تھے نے مسلمان تو اور
دیکھا وہ جھوٹا اور چھپا اور کلمہ کر کے نام رکھے ہیں اور نام بدلنے سے معنی اور مقصد بدلتا نہیں ہے اور اعلیٰ لعلین نکالا سو ہی کیونکہ حدیث میں آیا ہے کہ
اسے کہا حضرت آدم علیہ السلام سے اسی آدم وہ درخت شجرۃ الخلد ہی جسے اس سے کھایا ہمیشہ رہے گا و لکھو اللہ تعالیٰ جس درخت کے نزدیک جانے سے منع کیا
سو اس کا نام شجرۃ الخلد کر کے رکھا آخر حضرت آدم کو فریب دیا ایسا ہی یہ لوگ نے آپ پوچھے سو چیزوں کو صنم و تثن بول کر ولی قدر دیکھا وہ غریب سے موسیٰ
کر کے دوسرے علمین کو فریب کرتے ہیں اور ان کو قبروں پر لکھا کر جھکاتے اس لیے یہ غاصی نے اس میں ان کو مدلل رہی تفصیل و تحقیق کے لکھا ہی پر ابیت
اللہ کے ہاتھ ہی بیان کتنے ابیات مناسب محل کے لکھے جاتے ہیں اس کو یاد رکھنا خالی فائدے سے نہیں ہوا اور ان ستون میں خلاصہ ہی جو تفصیل کا وہ
ابیات ہیں میں پہنچے ہی صلوة مصطفیٰ کو بتلایا میں وہ ملا کو بتلایا میں رسول ہوں بھی بندہ رکھ انکھوں پر قول جنتی کو بتلایا اور بولانا بھی
مجھ سے ہرگز نہ غوث نہ قطب انبیا کو بتلایا میں انکھوں میں اپنی مشکل اور تثن کی میں تالوں کون ہلا کو بتلایا میں طاعت نہیں پس سوا حق کے نہ درویش
وفیق و اولیا کو بتلایا کو کامی دعا پر ہرگز نہ چھرا سکین قضا کو ہی کو سوا حق کے نہ و جانا ایدار کرے جو نہ نوا کو بتلایا اللہ سوا دوسرے پاس نہ مانگو تم
اپنے مدعا کو بتلایا کو ہی نہ و کا تو بندہ چھوڑا ہی تو کیوں تیرے خدا کو بتلایا صاحب کو عیب غلام با وفا کو بتلایا تو کر اس کی حد اسے نہ
پیدا کو کیا ہی دیر کو بتلایا تو بھی جھنڈا قبر و زندہ پتھر سے ہی چھوڑا اس ملا کو بتلایا اعمال سے جھکے ہو گے رشتہ نہ چھپنے نہ حال کرنا کو بتلایا افسوس کہ ایسے
عالم اکثر پیچھے ہیں وہ جاہل دعا کو بتلایا قرآن وحدیث کو چھپا وین نہ بدلا وین میں اسکے مدعا کو بتلایا مشرک ہو فقیر و مستحق پلیدیوں لے کر رہے ہیں یا کو

اور مزرع مخلوق کی تو جائز نہیں کیوں اس لیے کہ نذر کرنا عبادت ہے اور عبادت تو مخلوق کے واسطے نہیں ہو لگتی ہے اور دوسرا یہ ہے کہ جسکی مرقا نامی سو مورت
ہو اور میت تو مالک نہیں ہوتی کسی چیز کا اور اگر نذر کرنے والا ملک یا ملکیت تصرف کرتی ہے کسی چیز میں تو کافر ہو یا ہی مگر جب اس طرح سے کہ اگر اللہ
میں نے تیرے نذر کیا ہوں کہ اگر تیرے ساتھ ایسا لگا تو میں کھانا کھلاؤ گا ان فقیروں کو جو سجدہ وغیرہ کے واسطے پر ہیں یا ہاتھ تصفیہ کی یا اور کسی کام
لیا پس اس طرح کی نذر کرنا روای کیونکہ اس میں فائدہ ہی فقیروں کا اور غریب اللہ یا ملک جلتا نہ کہ از انجملہ غریب العابدین ابن کثیر بھی جو بحر الرائق میں
ایک لمبی عبارت اس مقدمہ میں لکھا سو اس میں یہ ہے وللاجماع علی حرمت نذر الخلق کا یعتقد وانہ حرام بل یصح وکایحیض
لخادم الشیخ اخذہ واکلہ فایتقل من الدار ھم الی صریح لہ ولایا تقریبا الیہم فحرام باجماع المسلمین یہ مخلوق کی نذر حرام
ہوئے باجماع ہو نیکی سبب نذر مخلوق صحیح ہے نہیں ہوتی ہے اور نذر مخلوق کی روای بلکہ حرام کی ہے اور حایر نہیں شیخ کے خادم کو لینا کھانا
اسکا پھر جو پیسے لیجئے میں قبروں کے بزرگوں کی انکی وقت اور خوشی کے ارادے سے حرام ہی اجماع سے مسلمانوں کے بعضے جو غرور علماء حال کے کہتے
ہیں کہ نذر مخلوق کی حرام تو ہے مگر کھانا اسکا حرام نہیں کیونکہ نذر یعنی نذر کرنے والا جب سیکو نذر کرے لگتی سوچے بخشد یا تو وہ چیز ملک سے اسکے
نکل گئی اس لیے والی کی ملک میں لگتی وہ تو اس چیز کا مالک ہو گیا اور اسے تو کچھ نذر غیر شد کہ نہیں کیا پھر اس پر کس لئے حرام ہو گی اس بات کا پہلا جواب
یہ ہے کہ جو کہیں جو کھانا کھینچو لے خادم الشیخ اخذہ واکلہ کسی تمھارے دو واسطے دو برابر جواب اس طرح سے کہ جتنا ہی کہ جب مجھ پر دینے
اجماع سے ثابت ہے کہ نذر مخلوق کی منع نہیں ہوتی ہے پھر وہ نذر کا پیسہ وغیرہ نذر کرنے والی ملک میں شرعی وجہ نہیں نکلتا اور لینے والا فقیر کے
ملک میں شرعی وجہ داخل نہیں ہوتا کیونکہ کسی چیز کو کسی ملک سے نکلنے اور کسی ملک میں داخل ہونیکے واسطے شرعی وجہ چاہئے پھر پہلو ان کی نذر
جو ان کے تقریباً نیت سے ہی نکالی سو غیر شرعی وجہ سے ہے اگر پہر پہلو ان زندہ ہو تو لینا اسکا ان پر حلال نہیں تھا یہاں پر پہلو ان میت رہنے کے سبب
دوسرے کو دیا تو اسکا بھی ہی حکم جو پہر پہلو ان کا تھا کیونکہ اس مسئلہ میں پہر پہلو ان اصل ہے اور دوسرا فقیر جو اسکی نذر لیا ہے سو فرع اور تابع اصل
پر یہ نذر کہ چیز حلال ہو تو فرع پر بھی حلال ہوتی جب پہر حلال تھی اس پر بھی ہونی متبع کا جو حال اس تو تابع کا وہی حال جیسا کسی نے سود کا پیسہ کسی
میں اس کو دینا چاہتا تھا سو وہ مباح ہر جائیکے سبب کسی اور کو دیا تو یہ لیا جائے اگر سود کی بابت کا پیسہ ہے کہ معلوم ہے تو کو کو دینے والا
اپنی خوشی سے دینا ہو پر غیر وجہ شرعی کے دینے سے وہ پیسہ اسکی ملک سے نکلتا ہے نہ اسکی ملک میں آتا ہے یہ نہیں کہ سود کا پیسہ فقط دینے والا دیا حرام
ہی لینے والا کو حلال اس طرح ہی نذر کا پیسہ وغیرہ اگرچہ دینے والا یہاں بھی اپنی خوشی سے دیا کہ تا ہی پر بغیر وجہ شرعی کے اپنی ملک سے نکالنے سبب سے حقیقت
میں دینے والے کی ملک سے نکلتا نہیں ہے پھر دوسرے کو لینا اسکا کیوں روا ہو گا غیر اللہ کی نذر کا پیسہ وغیرہ کسی کو دینے اور کسی سے لینے کی صورت میں
کئی صورت ہیں ایک تو دینے والے لینے والے کو جتنا کہ دیا کہ پہر پہلو ان کی نذر کا پیسہ یا یو پھر پہر پہلو ان کو نذر جانے نہیں دوسری یہ کہ دینے والے
لینے والا کو نہ جتنا کہ دیا تو وہ دینا جائز نہیں پہر لینا حرام نہیں معلوم ہونیکے سبب سے تیسرا یہ کہ پہر پہلو ان کی نذر کر کے ناجائز سمجھنے سے پشیمان ہوا
اور توبہ کیا لیکن نذر کی نیت نہ رکھ کر پہر پہلو ان کے مجاور و ملازم کو بطریق تحفہ کے دیا تو وہ اس خیال سے لے لیا کہ یہ پہر پہلو ان کی نذر ہے اور مجھے ہوا
اسکا حق ہاں کون پھر وہ دنیا حرام ہوا لیکن پہر لینا حرام اور فقیر بھی اس نیت سے لیا تو اسکا بھی ہی حکم ہی اور اگر غیر ایسی نیت فاسد کے لینے تو اس
الذرا و فقیر کو حرام ہوتا اور جو تمھارے ہی کے ایک اس واسطے لازم آیا کہ اگر کسی نے بڑائی اور افتخار کی قصد سے کھانا کھوا یا تو دوسروں کو کھانا
اسکا حرام یا مکروہ ہو گا کیونکہ بڑائی کا قصد والا جب کسی کو اس کھانے میں سے بخش دیا تو ملک سے اسکے باہر نکلا اس لینے والے کی ملک میں لگایا اور
اس لینے والے تو کچھ قصہ بڑائی کا نہیں کیا اور اس دینے والے کی نیت وہ کھانا اسکی ملک میں تھا ملک تا شریک اب اسکی نیت اسی کے پاس

[illegible]

۱۔ رسولوں کی زندگی پر جو کچھ ہم نے لکھا ہے وہ ہمیں احقر نے اپنے قصیدہ کے لیے جو کچھ لکھا ہے اس سے اپنے پیر و مرزا کو ترجیح ثابت ہوا ہے۔

کو اتھانہ دیکھا اور خلاف اسکے قائل نہ ہو گا پھر جو لوگ نقل و حکایت کو مستدرک کے اجماعی مسئلے کو اتھانہ میں سو بڑی جوابات ہی لکھ کر
 جیسا بعض مناقب نویسوں نے شیخ فرید شکر گنج سے نقل کرتے ہیں کہ انھوں نے مریدوں سے سجدہ لیا کرتے تھے اگر ایسی نقل و حکایت مقصود ہے
 کے مستند ہو سکتے ہیں تو مخلوق کو سجدہ کرنا جو حرام ہی اجماع سے بھی واسطہ ایسی بات تو کوئی مسلمان نہ کہ ایک اللہ توفیق دینے والی اور بعض
 گمراہ کرنے والوں کا کس محل میں فریب دینے کا ارادہ سے ایسا کہتے ہیں کہ سچ ہی نذر کرنا مخلوق کی اور جانور چھوڑنا انکی نذر اور قرب کے ارادے سے حرام
 ہی نہیں مان لیا لیکن ہم جو مرغ کو کات باوا کے نام سے اور گاٹی کو حضرت بدیع الدین ہمدانی کے نام پر چھوڑا کرتے ہیں سو مقصود ہمارا اس سے یہی ہے کہ
 ثواب کا جو حق جو مخلوق کو کھلانے سے ملتا ہی سوا بنزگوں کی روح پہنچاتا ہی اور کچھ غرض نہیں اب لکھنے والا کہتا ہے کہ اگر قصد تھا اس جانور
 چھوڑنے سے ایسا ہی تو مجھ سختی وہ گوشت کھانے کے قطع تھا جان ہی مجھے ہے پھر تم جواب کھاتے اور تو گدوں کو کھلاتے مجھ کو کب ایسی جیسا بہت
 جامع لکھتے ہیں کہ عید الحق دہلوی کے اگے معلوم ہو گی جو چریت کو ثواب پہنچنے واسطے سو سو کا کھانا سوا تھا جو کے دو سر کو نہیں ہی
 دوسری بات یہی کہ تم اپنے اس دعویٰ میں سچے کب ہو گے کہ جب تمہارا اعتقاد میں اس مرغ اور گاٹی کو بیکہ مشاعرہ میں اس مرغ اور گاٹی کے
 دو سر مرغ اور گاٹی کو کات کرتا جو کھانا مارا ہوا اگر یہ بات روا نہ ہو بلکہ انھیں جانوروں کو کات لازم ہو تو تم سے جھوٹے ہوندر ہی کہتے ہیں
 پھر ایسا چھوڑنا روا نہیں ہی یہی کہوتی ہی تمہارے دعویٰ کے امتحان کی اور یہ بھی کہ اگر مقصود ان لوگوں کا جو جانور بزرگ کے نام سے چھوڑا کرتے ہیں
 سو نذر اور قرب نہ ہوتی تو اس جانور کا تعظیم اور بزرگی کیا کرتے اور اس کو پاؤں کھانے سے نہ در کرتے جب تم تعظیم جانور کرنے کے لئے ملک اس سے
 بھی معلوم ہو چکا کہ تم اس بزرگ کی خشوع دلی و نذر کے قصد سے چھوڑتے ہیں پھر کھانا اس کا حرام ہی لکھنا کہ بیکہ مشاعرہ میں اس بزرگ کو نذر کر دیکر
 کھانا یا شیرینی یا تیان یا سہ میا یا توشہ اصحاب کھانا یا پوین من مراد کے یا روتیان یا بیکہ مشاعرہ میں اس بزرگ کو نذر کر دیکر
 یا کچھ ہا ابو بصری کی کیا کرتے ہیں سو فقہاء کے اقوال کے رو سے اجماعاً حرام ہی اور کھانا اس کا روا نہیں ہی سب بات تو اگلے سب فقہاء لکھتے ہیں جو کھانا
 کے علمدار اس کے بھی سپر لکھتے ہیں کہ ایک فتویٰ لکھ کر اس پر در اس کے سب علماء میں بھی کئے ہیں سو اس فتوے میں لکھا ہوا ہی عبارت اسکی یہ
 ہی اگر کسی کو یہ کہ این طعام نذر فلان میت است ان طعام حرام است و خوردن آن کسی ہاروانہ و اگر شاقی یا مالکی یا نام بزرگ کے معین کنند بعد از
 اگر چہ متیمہ و سچ کنند حرام است خوردن آن انتہی یعنی اگر کسی نے کہا کہ یہ کھانا فلانی میت کی نذر کا ہی تو وہ کھانا حرام ہو گیا پھر کھانا اس کا کسی کو
 روا نہیں ہی اور اگر کہہ دیا مرغ یا کسی بزرگ کے نذر میں مقرر کیا تو حرام ہی کھانا اس کا اگر پاس جانور کو اندر کے نام سے دے بھی کرے باوجود ان
 تمام قولوں کے اگرچہ کسی نے مخلوق کی نذر کے کھانا نون اور ویر یا ایسی نذر کی حیروں کو حلال اچانوا اسکے کفر میں کسی مسلمان کو شک نہیں ہی
 اگر کوئی جاہل کہے کہ عوام بنزگوں کی نذر کیا کرتے ہیں سو فقہاء کے اصطلاح کی معنی سے نہیں ہی بلکہ مدبر کی معنی سے ہی جواب لکھتا ہے کہ اتنے
 نامدار فقہاء جو مذکور ہوئے عوام کے نذر کرنے کو بھی حرام سمجھتے ہیں یہ کسی نے نہیں کہا کہ عوام کی نذر ہمارا اصطلاح کی معنی سے نہیں ہی جو روا ہو
 بلکہ انکی نذر کرنے کو اجماعی حرام لکھے پھر جو جاہل نے محمدیوں کی ضد سے عوام کو ان پر بھڑکا دینے اور حلال پلاؤ چت کرنے کی عوام کی نذر کو حلال کہا اب
 بھی کافر عوام کو جو اسکے تابع ہیں اس قدرے میں سو انکو بھی کافر کیا فاضل کا ہی معنی ہی اور عوام جو مردوں کی نذر کرتے ہیں سو اسکو امر کی نذر
 پر قیاس کا اگر ایسی ہی کیونکہ امر کی نذر کو فہمی جہ سے پہلے ثابت تو کر لو بعد اسکے اس پر قیاس کے اور جس تقدیر میں کہ امر کی نذر شرعاً جائز ہو تو کہا
 جاتا ہی اموات کی نذر میں اور امر کی نذر میں کئے وجہ سے فرق ہی ایک یہی کہ نذر بزرگوں کی قربت ارادہ سے ہوا کرتی ہی جیسا خدا کی نذر
 اس جی واسطے تغیر و تبدل اس میں روا نہیں جانتے ہیں جیسا خدا کی نذر میں اور انکا اسکا لایم مانتے جیسا خدا کی نذر میں پھر نذر کوئی نذر

بے حد خدا کی نذر کی سی شہر کی مختلف نذر اور سلاطین کے کاس میں تغیر تبدیل کو روا ملتے ہیں اور اگر ناسکا واجب نہیں جانتے بلکہ مرد کو جو نذر دیا کرتے ہیں سو محض اہل دولت مقرر کئے سو رسم کو ادا کرنے کی طریق سے بجا لاتے ہیں اور بازا آنا ادا کرنے سے اس نذر کے بعد مقرر کرنے اسکے روا جانتے ہیں و سب سے پہلی اکثر اوقات نذر بزرگوں کی معلق رہا کرتی تھی مراد حاصل ہوئے پر پھر اسے ادا کرتے ہیں بعد از حاصل ہونے مہقد کے جیسا نذر اللہ میں ہوا کرتا تھا مختلف نذر سلاطین کے کہ اس میں ہر کچھ نہیں ہے تیسری وجہ یہ ہے کہ نذر میر و نکی قایم مقام ہر اور تحفے کے ہو سکتی ہیں اور میر ان اسکے مالک ہوتے ہیں اور میں مالکوں سے تصرف کیا کرتے ہیں بخلاف نذر موت کے کہ انھوں نذر کی جیروں کی نہ مالک ہوتے ہیں اور نہ کچھ اس میں تصرف کیا کرتے ہیں اور نہ مالک نعم اس کھانے میں سے کھاتے ہیں اور نہ ایک گھونٹ شربت کا پیتے ہیں اور نہ میل پر بوجھ لادھتے ہیں اور نہ بزرگ کا کباب جو نذر کھاتے ہیں اور نہ روپوں کی تجارت کرتے ہیں غرض کسی چیز سے کسی طرح کا فائدہ اٹھاتے نہیں اور نہ مرد کو ضرر کے واسطے دیکر اسکا ثواب انکار کئے تھے تو انکو ثواب پہنچ سکے انشاء اللہ تعالیٰ اور کسی طرح سے مالک کسی چیز کے ہو گیا کہ جو خیر سالہ راز سے انکی ملک تھی سو بجز وفات کے انکی ملکیت سے نکل گئی اور وفات تو انکی ملک میں داخل ہو گئی پھر کسی طرح سے تازی چر کی مالک ہو سکتا ہے اور یہ میں قبول کرنا ہر ہی ایک سے جسکو یہ دیا جاتے ہیں اور لے لیا اسکا شرط یہ ہے معنی تو میت میں باپے جاتی نہیں پھر یہاں ہدیہ کو مراد کھانا بھی ہو سکتا نہیں بخلاف مراد کے کہ تو قبول بھی کرتے ہیں اور لے بھی لیتے ہیں جب میں امیر دن کے اوقات کے سو بزرگوں کی اتنی وجہ سے فرق ہو چکا کہ کو دوسرے قیاس کے قیاس مع العاقبہ میں ان کو کسی زندہ بزرگ کو مدد خرچ کے طور پر کچھ دینے کا ارادہ کرے اور صدق اور خیرات دیتا ہوں انہیں بڑے اپنی فوقیت اور اسکی قبل کی جگہ پر کہ اگر اسکی لغوی معنی کو نظر کرتے ہوئے نذر دیتا ہوں کہا تو شاید وہاں تو یہ ہو وہ بھی اس شرط سے ہی کہ اس دینے سے اسکے تقرب ارادہ کرے اور اسکو اپنے بڑے واجب بنائے اور کوئی مقصود برائے اس سے منظور نہ رکھنے اور اس میں تغیر و تبدیل منع نہ جانے واللہ اعلم بخلاف سجدہ اور کوع کے کہ اسکا اطلاق کرنا زبان سے یا لکھنا قلم سے سلام کے عوض میں معنی کی نظر کرتے بھی وہاں نہیں ہے کیونکہ معنی سجدہ کی لغت میں بھی بزرگوں میں رکھنا ہی اور معارف کو کا جھکنا یہ بھی کسی کے واسطے کہ مراد انہیں ہی بخلاف نذر کے کہ معنی اسکا لغت میں وعدہ کرنا ہوا وعدہ کرنا تو ہر کسی سے ہوا ہے پھر نذر کہنا اس چیز کو جو بندہ لوگ کو دیا کرتے ہیں جب ان کے طرق سے یا لغت کی معنی کے وعدہ بھی ان طریق کے ساتھ بندہ کو رکھ چکے ہیں منہ نہ ہوا بیان اور ایک بات جانا چاہئے کہ کسی مراد کے برائے واسطے نذر کرنا بزرگوں کی اور سمجھنا کہ نذر کے تو مراد بزرگ برائے حقیقت میں مشابہت رکھتا ہے رشوت کے ساتھ کیونکہ اگر ان کو قدرت اور اختیار ہے مسلمانوں کی حاجات برائے یا آفات ان سے ہٹانے پر اپنی آ سے ہوا اللہ پاک جل شانہ سے عرض کے ہو تو اپنے واجب ہو چکا کہ حاجت مندوں کے کام بغیر کچھ لے کر دینا یا عرض کے کر دینا بغیر رشوت لینے کے پھر رشوت قبول کرنے کی آغوشی کرنا ضیاع رشوت خواہ اور حریصان دنیا دار کی چال ہے بزرگوں کا ان میں الراشی والمترشی کلامی انار جیے تاکہ تو انکی ہر حال منتظر ہو چکا ہے کچھ احتیاج رکھتے ہی نہیں ہیں یہ بدائیں کہ لے لے ہوئے معلوم نہیں حاشا للہ واللہ اگر انکو کسبات پر قدرت نہیں ہے تو رشوت سے بھی کام نہیں چلے گا پھر رشوت قبول کرنے میں کیا حصول اور رشوت تو یہی ہے کہ کسی کچھ قبول کرنا اپنا کام بنانے واسطے کہ جس میں اس شخص کو زیادہ وقت نہ ہو بلکہ دو چار بات میں وہ از کام نکل جاوے پھر اسکو تم رشوت نام رکھو یا نذر حکم رشوت کا نام بدلانے سے جانا نہیں ہے جیسا شراب کے نام بنت العنک رکھو یا دختر زبایاب میوہ پر حکم شراب کا جانا نہیں ہوا واللہ تعالیٰ کی جو نذر ہی سو اسکا داخل نہیں ہے کیونکہ جان اور ترنا مال دھن ہر چیز خالص ملک کسی کی ہے پھر اسکا مال اسکے واسطے دینا بھی اسکی توفیق اور اسکے حکم سے تو نہیں ہو ہی بلکہ عبادت واللہ الموفق اگر کوئی لکھا کہ مقصود ہمارا فائدہ سے محض ثواب پہنچا ہی نذر اور تقرب غیر اللہ کے ساتھ نہیں جواب کیجیے

کو اور لعنت کیا اسکو جو بدایا زمین کائنات نمودن کو اور لعنت کیا اس پر جو لعنت کیا اپنے باب پر یعنی کینے لعنت کیا کسی کے باب پر تو وہ لعنت کر گنا
باب پر پھر اسے سب پر اتو وہی آپ لعنت کئے سر کیا اسو الفرض غیر اللہ کے تعزیت ارادے سے درج کرنا سب لعنت کا ہی اور حکم دوسری قسم کا یعنی
جانور کو درج کرنا برائی کے واسطے سوا حدیث سے ظاہری جو روایت کیا ابو داؤد نے اسناد حسن سے نبی البنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
عن معاقرۃ الاحزاب وحی تھا آخر حم فانہم کانوا یقترضون بان یعقر کل واحد منهم عدد امن ابلہ فاحلما
کان عقرو اکثر کان غالباً فکرم البنی لجمہ الملائکون ما اهل بل لعن اللہ یعنی منع کیا سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے درج کرنے سے
عزیزوں کے جو برائی ظاہر کر نیکی ارادے سے کیا کرتے تھے کیونکہ عربوں کی عادت تھی کہ جب بیکر بکری برائی کیا کرتے تھے تو درج کیا کرتے تھے اور توٹوں کو پھر جو اخیر
سے بہت سے اونٹ درج کیا سو وہی براتھم الذوالغلب ہوا اس پر جو تھوڑے اونٹوں کو درج کیا سو مردہ کے سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسکا گوشت
کھانے کو تا ما اهل غیر اللہ میں نہواتو اور نہایتین خبری کیا اس عباسی حدیث سے یہی تھا کلو امن معاقرۃ الاحزاب فانہما امن
ان یکن ما اهل بل لغیر اللہ یعنی مت کھائوں جانوروں کے گوشت میں سے جو بدن نے برائی کے قصد سے درج کیا کرتے ہیں کیونکہ بے درہنہ
ہوں بہت سے کہ جو جانور ایسے قصد کا جانور ان خبروں میں سے جو اللہ تعالیٰ کے غیر کے واسطے درج کئے گئے ہیں اور روایت میں ابی حاتم کے جارد
ابن ابی سبرہ آنا ہے کہ کوئی درج کئے دو مسلمان عربی نژاد کو برائی کے قصد سے جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ سونت کو نے میں شریف رکھتے تھے
سو یہ شکر سوار ہوا اپنے حجر پر اور باہر کر باوا از بلذہ فرمائے کتا کلو امن لجمہ ما اهل لغیر اللہ یعنی مت کھائوں گوشت ان اونٹوں کا
کیونکہ اونٹ درج کئے گئے ہیں غیر اللہ کے واسطے کیونکہ قصد کا درج کرنے سے برائی تھی اور حافظ دیر نے حیوانہ الحوان میں فرغ کی نکرین ذکر کیا ہے کہ
حکایت کیا امام علامہ ابو الفرج اصبہانی وغیرہ نے کہ غالب فروق کا باب تھا جس کے دونوں ایک برائیالہ کھانے سے بھرا ہوا بھیج دیا سیم بن وکیل بن
واسطے جو براتھا اپنے قوم کا پھر اسنے اندھا کر دیا اس کا نسے کو اور اسلانی والے کو اور کیا میں محتاج ہوں غالب کے کھانے کا جو کھانے بھیجا میرے واسطے
غالب ایک اونٹ کو درج کیا تو میں بھی ایک انت کو درج کرونگا پھر برائی شروع ہوئی ان دونوں میں سو درج کیا سیم اپنے لوگ واسطے ایک انت کو اور جب
صبح ہوئی درج کیا غالب نے ایک واسطے دو اونٹ کو پھر درج کیا سیم اپنے لوگ واسطے دو اونٹ کو جب تیسرا اونٹ ہوا درج کیا غالب نے قوم واسطے تین اونٹ کو
پھر سیم درج کیا اپنے لوگ واسطے تین اونٹ کو جب چوتھا اونٹ ہوا درج کیا غالب ایک سو اونٹ کو اور سیم کے اسوقت اتنے اونٹ تھے سو پھر کچھ درج
نہیں کیا بدل میں آئے کو چھپا رکھا پھر جب قحط کے دن کل گئے اور لوگ کو فہ کو گئے پھر راج سیم سے کہنے لگے کہ تیرے سب میں تمام عرکاش کا شے تو
درج کیا تو اسقدر اونٹوں کو جو غالب نے کھلا تھا ہم سب ملکر کھجک ایاے انت کی جالہ دو اونٹ دیتے پھر سیم نے عذرا کیا اور کہا کہ اسوقت میری نزدیک
اونٹ تھے بعد کے تین سو اونٹ درج کیا اور لوگ سے کہا جسکاجی چاہے لے لیو تو معاملہ خلافت میں علی رضی اللہ عنہ تھے اسوقت ہی جا کاسی نے ان کے
صلال بیچے کا علی رضی سے تو امیر المؤمنین نے حکم فرمائے ان کے حرام ہونیکا اور فرمائے تھے اونٹ کھا واسطے درج نہیں کئے گئے اور مقصود اس درج سے
نہیں تھا مگر برائی پھر پھینکے گیا گوشت کا کوفے کے گھوڑ پر سو کھانے گوشت کو انکے کے اور عقاب ورن گدھ اور عیارت حیوان کی بہرہ
حکمی الامام العلامة ابو الفرج اصبہانی وغیرہ ان الفرض حق الشاعرا سہام بن غالب کان ابوہ غالب رئیس قومہ
وجہ جفتہ من الطعام ایام بلعاعتہ ای القحط الی سیم الرابحی رئیس قومہ فلما وصلت الجفتہ الی سیم کھاھا وضرب
الذی اتی بها وقلنا مقطر الی طعام غالب ذالخرھو ناقہ لخرت انا اخرھ فوقعت المعاقرة بلیہا وعقر سیم کھل
ناقہ فلما کان من الغد عقر لجمہ غالب فتمن سیم کھل ناقین فلما کان الیوم الثالث عقر غالب کھل ناقہ

فمنعكم حلالكم وحرمتكم من هذه الاشياء فممنوعكم من هذا القدر فلم يعقر شيئا واسرها في نفسه فلما انقضت المجاعة
ودخل الناس الكوفة قال بنو رياح لسليمان جردت علينا عمار الدهر حلا شربت مثل ما نحن غالب وكنا عظيمة مكان
كلنا فاقه ناسين فاعتذر بان اعدنا كانت غائبة ثم عقر لهم ثلثمائة ذنابة وقال للناس شأنكم ولاكل وكان ذلك في
حلاله وعلى رضي الله عنه فاستغنى في حل الاكل منها فغضى بحجتها وقال هذه ذبحت لعزير ما كل ولم يكن المقصود
منها الا المعافاة والمباهات فالقيت بحجتها على كفاية الكوفة فاكلتها الكلاب والعقارب والرخيم انتاب ما
جاءها من كسب باب حريته علموا ووافقوا على حجب فتدبر في هون حرمت پر سے گوشت کے اور نرنگوں سے گوشت کا تمام پر حلال ہی کیونکہ اگر
نکو دیا جائے تو تمام گوشت کے مالک بن گئے اور تم تو کچھ بڑی کارا دہ نہیں کئے انھوں نے بڑی کارا دہ کی تھی تو ان کا ارادہ تم کو ضرر نہیں
دیتا پھر تم کھاؤ اب دوسرا کوئی اگر فتویٰ دیکو کہ ایسا کرنا اور تو نہیں پر دوسروں کو کھانا اسکا منع بھی نہیں تو فتویٰ اسکا حضرت علی کے
ذہن کے خلاف ہے سے مرد وہی چیز عزم کرنا جاہلان عالم کا کہ مراد اصل پر بغیر اللہ سے مخصوص ہے کچھ کہنا یا غیر اللہ کے نام سے سو باطل ہوا اسی
فتوے سے حضرت علی کیونکہ اس صورت میں غیر اللہ نام سے تو ذبح نہیں کئے بلکہ اللہ پاک کے نام پر ذبح کئے لیکن جب مقصود انکا اس ذبح سے بڑی
تھی اصل بغیر اللہ میں داخل ہوا جیسا ابو داؤد کی حدیث سے صاف معلوم ہو چکا اور جب ہمارا زبانیکہ وقوف کا تھا اور غیرہ کے نام پر چھوڑ
سوجانو کو اسلام کی ملامت موافق اللہ کے نام سے ذبح کیا کرتے ہیں مگر اگر ذبح کر لیں اس جانور کو کسی میت کے نام پر چھوڑنے سے تقرب بغیر خدا اور شیعوں
اللہ کے حق کی مقصود رہتی ہی اس لئے اللہ کے نام سے ذبح کئے تو بھی حلال ہوگا اسی بات طرف اشارہ ہی حدیث میں امام احمد کے لئے اللہ من ذبح جلیس
اللہ یعنی لعنت کیا اللہ پاک نے اس پر جو ذبح کیا بغیر اللہ کی تو اربعہ خشودی کے ارادے سے مگر جب اس قصہ بالذبح کی تو حلال ہوگا اور حکم تیرے قسم کا یعنی
ذبح کرنا جانور کو بغیر اللہ کی تعظیم کے ارادے سے صاف ہی فقہہ کہنا تو نہیں جیسے انھار میں لکھا ہی ذبح لحدوم اکامیر ونحوہ کو لحدوم
الغضا حیاکان وصیتا جحر لاندما اهل بر لعل الله ولو ذكر اسم الله تعالى عليه يعني ذبح کیا اسے امیر کے یا اور کسی پر مرتبہ کا
کے تو حرام ہی کھانا اسکا کیونکہ یہ جانور جو ایسے قصہ ذبح کیا گیا یا اس بغیر اللہ ہی اگر جو ذبح کیا گیا ہو نام سے اللہ پاک کے اور منہ الغضار میں ہی جو ذبح
لحدوم اکامیر والحدوم واحد من الغضا ولا يحل اكله وان ذكر اسم الله تعالى عليه لا يذبح للغضار غير الله ولهذا
لا يصعب بين يديه بخلاف الذبح للضيفا نه فقد مدين يد يد وهو الغار يقبضه الذبح کیا تعظیم کرنے سے لہر کے یا ایسے
کسی پر مرتبہ والے تو حلال نہیں کھانا اس جانور کا کیونکہ اس کو ذبح کیا بغیر اللہ کی تعظیم کے قصہ سے اس لئے اس جانور واسے اگر نہیں رکھا اور اسکو فرج
میں نہیں لایا بخلاف اس جانور کے جو ذبح کیا ہی جہان لے واسے سو کھانا اسکا حلال ہی کیونکہ اسکو جہان لے رکھا ہی واسے فرج میں لایا ہی اور یہی
بات فرق کرنے والی ہی اس جانور کے حرام ہونے میں اور دوسرے جانور کے حلال ہونے میں کیونکہ اس میں ذبح کرنے سے تعظیم اسکی مقصود ہی اور اس میں کھانا
منظور اب بیان لکھنے والا کہ یہی جہاں علی خان کہنے کا صوبہ ہو کر آیا تھا معمول تھا جس گھر سے کو جانور ان لوگوں کے استقبال واسے لے آئے اور بڑے
اسے جانور کو ذبح کرتے اور وہیں انکو ذبح کر چاہتے تھے اور قید میں لیتا ہی کہ بغیر اللہ کی تعظیم کے قصہ ذبح کرنے والا کا فرمایا اگر چاہے کہ
نہم سے ذبح کیا ہو بعد اسکا کھانا لوگ کسبات سے غافل نہیں ہو عوام کو پوچھنا اور شاہ الغضار میں ہی جو ذبح لحدوم اکامیر واحد
من الغضا و جحر وان ذكر اسم الله تعالى عليه لا نه اهل بر لعل الله يعني ذبح کیا تعظیم کرنے سے کسی امیر کے یا کسی مرتبہ والے
کے تو حرام ہی کھانا اسکا اگر جو ذبح کیا ہو نام سے اللہ پاک جل شانہ کیونکہ وہ جنور ما اهل بر لعل الله ہو یعنی ان حیزوں سے ہو جو ذبح کئے

بجائے بزرگ کی قربت اور تعظیم کے واسطے اور مولوی سلی تن سے اس پر یونین صفحے میں لکھا ہی ہے عبارت اسکی یہی ہے کہ تعظیم ان بزرگان بزرگ
 حیوان قصد کند یا دفع حاجت خود از ایشان بآن فعل خواہد شرک گرد یعنی جو کوئی ذبح کرنے سے جانور کے کسی بزرگ کی تعظیم کا ارادہ کرے
 یا اس کام سے حاجت بڑا کرے شرک سے مقصود رکھے تو شرک ہو تا ہی انتہی حاصل ان تمام تحریرات کا یہی کہ حرامی ذبح کرنا جانور کو ہندوئی
 مذکر کرنا قصد سے بڑائی کے یا ارادے سے تعظیم اور تقرب غیر خدا کے بلکہ ہر کفر بھی ہے جیسا قینہ سے معلوم ہو چکا اور جو ذبح کیا ہو ان صورتوں میں اللہ
 پاک کے نام سے ہی اور یہاں ایسے ذبح کئے گئے داخل ہیں ماحل بد لغیر اللہ عین باطل ہی دعویٰ کرنا اس بات کا کہ مراد اہل سے مخصوص وہ جانوری
 ہی جو ذبح کیا جاتا ہی غیر اللہ ہی کے نام سے جیسا کہ خاص کیا ہے ایک شخص نے اپنی کتاب میں برصہ سے خاتم الحرفین مولانا شاہ عبدالعزیز
 دہلوی کا ماہل کو اس ذبح سے جو غیر اللہ کے نام پر ہی ذبح کیا جاتا ہی اور غیر اللہ کی تعظیم واسطے ذبح کرنا یا ذبح کروانا ایک ہی حکم رکھتا ہے جیسا قربان
 کو اپنے آپ ذبح کرنا اور کسی کے ہاتھ سے ذبح کرنا ایک ہی حکم رکھتا ہے کیونکہ وہ ذبح کروانے والا اصل ہی اور اس کے حکم سے ذبح کرنے والا فرع ہے
 جو اصل کا ہی سو ہی حکم فرع کا ہی اب یہاں جانا چاہئے کہ جب اتنی اقسام کا ذبح حرام ہوا ہے جو یکے کا منہ دھن کسی بزرگ کے قبر کے لیے لجا کر دیتے ہیں
 اور وہیں بکروں کو بھی کاتے ہیں پھر ہر کفر بھی حرام ہی کیونکہ اس سے صاف ان کا مقصود تقرب رضو دی اس بزرگ کی ہی سو طہا ہی و کربن تو وہاں لہجہ اگر سر
 متذہبوں نے اور ذبح کرنے میں کیا فائدہ ہی ہے چہ وقت ذبح کرنے کے موافق عادت کے اللہ کا نام لیا تو کیا فائدہ جب تک قصد بندگی اور رضو دی کا
 اولاد وہ برکت کا جو اس کام سے کیا تھا دل سے نہ نکالے وہ جانور حلال ہوتا نہیں جیسا کہ حضرت کا انکار کیا ہے بعد اسکے عادت کی موافق نہ جہل ظہر طیبہ
 پر تھا پس کمال نہ ہو گا جب تک اس خاص انکار سے توبہ نہ کرے جیسا ابن حجر مکی نے قواطع الاسلام میں جنتیہ عالموں سے نقل کیا اور کہا من اتی بلفظ الکفر
 حبط عملہ ویقع الفرقة بین الزوجین ویجبد النکاح برضی الزوجتان کان الکفر من الزنج وان کان من الرمة وجہ تحریر
 النکاح وهذا بعد یقین بالایمان والتبری من لفظ الکفر حتی من اتی بالشہادة عادة ولم یرجع عاقل الی رفع الکفر
 ویكون وطیر ذوالفہ ولذنا لیسے جو کوئی لفظ ایسا کہ جس سے کفر ہو تا ہی یا پھر نہ لے اسے نیک کام اور جدائی پر جانے کی عورت و مرد میں و تازہ
 خارج باندہ حاضر ہو گا عورت کی رضامندی اگر کفر مرد کی طرف سے ہو اگر عورت کی طرف سے ہو تو جو کیا جا گا عورت پر پھر نکاح کرنے پر اسی مرد کو اور
 یہ بات بعد از ان کے ہی کہ ایمان لئے سر سے لاوا اور نیز اس کو اس کفر سے کہ جس کے سبب کافر ہوا تھا پھر اگر کسی نے بغیر توبہ کرنے کے اس کفر حکم سے کہ جس
 کے سبب کافر ہوا تھا حکم شہادت کا عادت کے موافق پڑھا تو اس کفر حکم سے پھر انہیں او کفر اس سے اٹھنے کا نہیں اور وطی کرنا اس کا نہا ہی اولاد
 اسکی اولاد زنا کی ہی اللہ کی پناہ و ایک مقام میں ہی اس کا تکیہ لا کیے مجید لفظ الشہادة بل لا بد معدن التبری حاکم نے رقم قال
 وکثیرا ما یفعل عنہا ویظن ان من وقع فی حکم یدفع حکم مجید تلفظ بالشہادۃ تین و لیس كذلك بل لا بد ما ذکرہ
 یعنی کفایت نہیں کہ تا ہی فقط حکم شہادت پڑھا بلکہ اسکے ساتھ ضروری ہر راسی اس چیز سے کہ جس کے سبب کفر میں پڑھا اور بہت لوگ
 اس بات سے عاقل ہیں اور مان کرتے ہیں کہ جو کوئی کفر میں پڑا اور پھر حکم شہادتین پڑا تو مسلمان ہو جاتا ہی اور بات تو ایسی نہیں ہی بلکہ اسکے ساتھ
 ضروری ہر راسی اس چیز سے کہ جس کے سبب کافر ہوا تھا اس طرح فقط اللہ کا نام لیکر ذبح کرنے سے جانور حلال نہیں ہوتا ہی جب تک روزہ کرے
 سے اسے ہارے کو کہ جس سے کافر ہوا تھا ہر بات بھی ذبح کرنے کے لگے ہی بعد اسکے فائدہ اور کچھ میں جو متفق فقہی لکھا ہی کہ حاصل
 اسکا یہاں الرجال و ما یؤذ ذبح طیر اوشاة عند قبر ولی و شہید او غیر ہما وقت وضع جذوع الخلی علی الجدار او
 وقت نماز قریب بصر اللذ یوجہ مسندہ والذاب کافر او ہکذا فی المعط یعنی جو مرد یا عورت ذبح کرے پرنے کو یا بکرے کو کسی

یہاں لکھا ہے کہ کسی بزرگ کی قربت اور تعظیم کے واسطے اور مولوی سلی تن سے اس پر یونین صفحے میں لکھا ہی ہے عبارت اسکی یہی ہے کہ تعظیم ان بزرگان بزرگ حیوان قصد کند یا دفع حاجت خود از ایشان بآن فعل خواہد شرک گرد یعنی جو کوئی ذبح کرنے سے جانور کے کسی بزرگ کی تعظیم کا ارادہ کرے یا اس کام سے حاجت بڑا کرے شرک سے مقصود رکھے تو شرک ہو تا ہی انتہی حاصل ان تمام تحریرات کا یہی کہ حرامی ذبح کرنا جانور کو ہندوئی مذکر کرنا قصد سے بڑائی کے یا ارادے سے تعظیم اور تقرب غیر خدا کے بلکہ ہر کفر بھی ہے جیسا قینہ سے معلوم ہو چکا اور جو ذبح کیا ہو ان صورتوں میں اللہ پاک کے نام سے ہی اور یہاں ایسے ذبح کئے گئے داخل ہیں ماحل بد لغیر اللہ عین باطل ہی دعویٰ کرنا اس بات کا کہ مراد اہل سے مخصوص وہ جانوری ہی جو ذبح کیا جاتا ہی غیر اللہ ہی کے نام سے جیسا کہ خاص کیا ہے ایک شخص نے اپنی کتاب میں برصہ سے خاتم الحرفین مولانا شاہ عبدالعزیز دہلوی کا ماہل کو اس ذبح سے جو غیر اللہ کے نام پر ہی ذبح کیا جاتا ہی اور غیر اللہ کی تعظیم واسطے ذبح کرنا یا ذبح کروانا ایک ہی حکم رکھتا ہے جیسا قربان کو اپنے آپ ذبح کرنا اور کسی کے ہاتھ سے ذبح کرنا ایک ہی حکم رکھتا ہے کیونکہ وہ ذبح کروانے والا اصل ہی اور اس کے حکم سے ذبح کرنے والا فرع ہے جو اصل کا ہی سو ہی حکم فرع کا ہی اب یہاں جانا چاہئے کہ جب اتنی اقسام کا ذبح حرام ہوا ہے جو یکے کا منہ دھن کسی بزرگ کے قبر کے لیے لجا کر دیتے ہیں اور وہیں بکروں کو بھی کاتے ہیں پھر ہر کفر بھی حرام ہی کیونکہ اس سے صاف ان کا مقصود تقرب رضو دی اس بزرگ کی ہی سو طہا ہی و کربن تو وہاں لہجہ اگر سر متذہبوں نے اور ذبح کرنے میں کیا فائدہ ہی ہے چہ وقت ذبح کرنے کے موافق عادت کے اللہ کا نام لیا تو کیا فائدہ جب تک قصد بندگی اور رضو دی کا اولاد وہ برکت کا جو اس کام سے کیا تھا دل سے نہ نکالے وہ جانور حلال ہوتا نہیں جیسا کہ حضرت کا انکار کیا ہے بعد اسکے عادت کی موافق نہ جہل ظہر طیبہ پر تھا پس کمال نہ ہو گا جب تک اس خاص انکار سے توبہ نہ کرے جیسا ابن حجر مکی نے قواطع الاسلام میں جنتیہ عالموں سے نقل کیا اور کہا من اتی بلفظ الکفر حبط عملہ ویقع الفرقة بین الزوجین ویجبد النکاح برضی الزوجتان کان الکفر من الزنج وان کان من الرمة وجہ تحریر النکاح وهذا بعد یقین بالایمان والتبری من لفظ الکفر حتی من اتی بالشہادة عادة ولم یرجع عاقل الی رفع الکفر ویكون وطیر ذوالفہ ولذنا لیسے جو کوئی لفظ ایسا کہ جس سے کفر ہو تا ہی یا پھر نہ لے اسے نیک کام اور جدائی پر جانے کی عورت و مرد میں و تازہ خارج باندہ حاضر ہو گا عورت کی رضامندی اگر کفر مرد کی طرف سے ہو اگر عورت کی طرف سے ہو تو جو کیا جا گا عورت پر پھر نکاح کرنے پر اسی مرد کو اور یہ بات بعد از ان کے ہی کہ ایمان لئے سر سے لاوا اور نیز اس کو اس کفر سے کہ جس کے سبب کافر ہوا تھا پھر اگر کسی نے بغیر توبہ کرنے کے اس کفر حکم سے کہ جس کے سبب کافر ہوا تھا حکم شہادت کا عادت کے موافق پڑھا تو اس کفر حکم سے پھر انہیں او کفر اس سے اٹھنے کا نہیں اور وطی کرنا اس کا نہا ہی اولاد اسکی اولاد زنا کی ہی اللہ کی پناہ و ایک مقام میں ہی اس کا تکیہ لا کیے مجید لفظ الشہادة بل لا بد معدن التبری حاکم نے رقم قال وکثیرا ما یفعل عنہا ویظن ان من وقع فی حکم یدفع حکم مجید تلفظ بالشہادۃ تین و لیس كذلك بل لا بد ما ذکرہ یعنی کفایت نہیں کہ تا ہی فقط حکم شہادت پڑھا بلکہ اسکے ساتھ ضروری ہر راسی اس چیز سے کہ جس کے سبب کفر میں پڑھا اور بہت لوگ اس بات سے عاقل ہیں اور مان کرتے ہیں کہ جو کوئی کفر میں پڑا اور پھر حکم شہادتین پڑا تو مسلمان ہو جاتا ہی اور بات تو ایسی نہیں ہی بلکہ اسکے ساتھ ضروری ہر راسی اس چیز سے کہ جس کے سبب کافر ہوا تھا اس طرح فقط اللہ کا نام لیکر ذبح کرنے سے جانور حلال نہیں ہوتا ہی جب تک روزہ کرے سے اسے ہارے کو کہ جس سے کافر ہوا تھا ہر بات بھی ذبح کرنے کے لگے ہی بعد اسکے فائدہ اور کچھ میں جو متفق فقہی لکھا ہی کہ حاصل اسکا یہاں الرجال و ما یؤذ ذبح طیر اوشاة عند قبر ولی و شہید او غیر ہما وقت وضع جذوع الخلی علی الجدار او وقت نماز قریب بصر اللذ یوجہ مسندہ والذاب کافر او ہکذا فی المعط یعنی جو مرد یا عورت ذبح کرے پرنے کو یا بکرے کو کسی

یا شہید کے قربانیاں دیوار رکھنے کے وقت یا کھڑے ہونے کے وقت تو وہ دیکھ لیا سو جانور و اس پر ہوا ہی افریقہ کرنے والا
کافر خود بانٹ نہایا جس پر خود اللہ تعالیٰ سے اسی ہند کے لوگ جو ایسے کام کی عادت پیدائے ہو اگر کسی نے کہا کہ مرادو ہندی ہند کے لفظ سے کوئی
چیز کو لازم کر لینا تو ب کی راہ سے نہیں بلکہ ہر مراد پر یعنی تو اب پہنچا بابت کی روح کو اس کو شہادت سے مقصود ہے ہم جواب میں کہتے ہیں
خراک مراد مراد تعارضی ہے تو جو جانور کو کہ کات ہوا کہ نام پر مشابہت ہو کر کہے ہو تو مراد میں لانا جیسا ضیافتوں میں خرچہ یا کسی کو بخش یا
یا بیچا اور اس کے عوض میں کوئی اور جانور کا تمنا تھا کہ اعتقاد میں ہوا ہی نہیں جیسا اعتقاد میں ہر یہ بھیجے والوں کے ہی اگر وہ کسی تو تم بڑے بچے
میں جانور چھوڑنا تم کو منع نہیں لیکن جیسا پہنچا واسطے ہوا تھا اس کا سو اٹھنا کہ منع ہے کیونکہ سختی صدقات کے میں ہی اور اگر تمہارے
اعتقاد میں اس جانور کو اور کام میں لانا مراد ہو تو بھرتہ بڑے جھوٹے ہوا کہ فضل کرے بھی تو منع ہے اور سو اس کے بہت ہی کہ اگر تم تو قربان راہ
نہیں رکھتے ہوں تو تھوڑے مخصوص بزرگوں واسطے جیسا کات ہوا اور بدیع الدین مراد جانور کو چھوڑنے کا شہاد دے بزرگوں واسطے
چھوڑنے کا لکھو اس شخص سے بھی لیکن تو بیکار اللہ کے آما ہی چھوڑ گئی میں اللہ کے حروف سے پرہیز کرنا بھی واجب ہے جیسا حدیث میں
آیا ہے یا ایک موضع التمام اور چھوڑ دیا یا یا ایسا کہ کہتے ہیں کہ تمہارے کہے سے معلوم ہوا کہ نذر کرنا غیر اللہ کے اور جانور چھوڑنا غیر اللہ کے نام سے
روا نہیں ہے لیکن کیا کہتے ہو کہ اس میں کہ ایک شخص نے بدو شہید کی نذر قبول کر لیا وہ نہیں کیا چھوڑا کسی گھنٹی جل گئی اور ایک شخص نے کات ہوا کہ نام
پر منع چھوڑنا تھا سو بے ساختہ ان کے کات کر لکھا گیا پھر اس کی کشتی دوب گئی اور ایک شخص نے بابا حمید کی قبر پر غلاف ڈالنے کی نیت کر لیا وہ نہیں کیا سو
اکٹھ اس کی چھوٹ گئی کسی نے وارنہ فاروقی سے نذر کر لیا وہ نہیں کیا سو جہاز اس کا دوب کیا چھوڑا نذر بزرگوں کی روانہ ہوئی تو ایسے سزائیں تھیں
دیا کرتے جو اس کا ہر کسی کو بزرگان ایک بیسے کے شکر یا ایک مرغ کے لئے یا ایک بکرے کے طمع سے یا بیچ کا تھکے کپڑے واسطے یا دو بیچ فلموں کے واسطے
لوگ کو اپنی بیسے کسی کی گھنٹی جھٹکا اور کسی کی اکٹھ چھوڑے اور کسی کی کشتی دوب دے دیا صلہ بندگان خدا اور امت رسول اللہ پر رحم لکھے حالانکہ کتاب
ان چیزوں کے ساتھ کچھ احتیاج نہیں رکھتے ہیں چھوڑا ان سے قدر بڑی رہتی اور یہ رحمتی تھے دے کام واسطے کہ بار اٹھایا قرآن اور ہر نیکو کو شہاد
کہ اتنی ذری جیروا اس کے کسی اتنی بڑی یاد دیتے نہیں اگرچہ بہت زور واسطے لوتے ہیں وہ بھی قابو پائے تو نہیں تھے بزرگان اتنی ذری
چیز واسطے رات ہو یا دن جنگل میں بوشہر میں اتنی بڑی یاد دیا کرتے ہیں معاذ اللہ اللہ کے تھوڑا کچھ نہیں بلکہ یہ صفت جنوں اور زہر و نیکو
ہی کہ جن اور زہر و پستون سے سنا کہی کہ اگر کسی نے ان سے کچھ منت کر لیا وہ نہیں کیا تو اس کے جان و مال کا خسارہ کیے ہیں جیسا تفسیر میں سورہ جن کا شہاد
عبدالعزیز دہلوی نے لکھا سو عبارت کی یہی جماعہ دیکر کہ سخت طالع نذر بزرگوں پر مطالبہ سنا میں ہر چیز شہادے از ہر مجلس بزرگوں کو سفند و
خروس و مالکان و جامہ و نقد و پکوان و گل و تنبور و نعمہ و رقص و مدح خوانی خود و غیر ذلک شرط میکند نذر اگر او میں در آن شرط قصو
میکند بسبب ت و ہم و خال خود و کمال تاثیر دارند باو میان ضربہ فی مال میسند یعنی او ایک کروہ جنوں کی جو سخت طمع رکھنے والی ہے
ہر مقصود کے بلانے اور ہر چیز کے پہنچانے پر ایک شہاد جس سے بکرے اور مرغ اور کپڑے اور نقد و رویاں اور بھول اور پاں اور راک و بیاج اور
توفیق پانی کرنے اور سو اس کے اور چیزوں کے شرط کر لیتے ہیں اور اگر ادا میں اس کے ادا کرنے میں قصوری کریں تو وہ ہم و خال کے قوت کے سبب سے
جو کمال تاثیر میں رکھتے ہیں یا دیون کو مال کا ضرر یا بدن کا ضرر پہنچاتے ہیں معاذ اللہ و لیکن ایسے کام ہونا محال ہے کیونکہ انھوں نے اللہ پاک جلشنہ
کی رحمت کے مظہر پر سے ہیں اور ان کا بھری کہ اپنے نفس واسطے کسی چھین نہیں کرتے بلکہ خدا کی نافرمانی میں غضب لگ ہو جائیں سو وہ بھی اس
دنیا میں ہی اس عالم پہنچیں کیونکہ ہر ذری لوگ ان کے زیارت کو جایا کرتے ہیں اور اقسام کے بدکاران کیا کرتے ہیں شراب پیتے زنا کرتے

۱۱۹
جو اکیلے سمجھو کہ ایک شخص کا امین سے ناخن نہ توڑے اور باؤن میں آنکھ نہ دیکھے اور اگر کسی نے اسلام کی شکست اور کفار کا غلبہ دیکھ کر بھی
انجان ہو کر بین حجت اسلامی اور غیرت قومیت سے کسی کا فو کو ایک حوالہ نہ لگائے اور کسی مشرک کا دانت نہ توڑے پھر ایک فلم واسطے یا ایک
جسے کسی کو یا کھانے کے ایک ٹوٹا واسطے غریب مسلمان کا گھر تلف کر دینا یا کسی کا گھر بھونڈا لٹا دینا یا کسی کا جہاز یا دنیا یا کسی کے بچے کا جی لینا یا کسی کا
کرنا اور اس میں کچھ پروصلی اللہ علیہ السلام کا ظاہر کرنا معاذ اللہ بہرہ براب غلطی خدا کے مقربوں کا لائق نہیں بلکہ بے دین لالچی حرصی کامی اگر
کوئی نہایت بڑی کسی بزرگ کی منقبت میں ایسا لکھ دیا ہو تو ہوس کو باور نہ کی جائے کیونکہ انکی شان اور بزرگی کے لائق نہیں سو بات اچھی حق میں لکھا
شاید مجاوروں کے کہنے پر وہ لکھنے والا اپنے سادہ مزاجی سے اعتقاد کیا ہو گا کیونکہ مجاوران ترے لالچی حرصی ہوا کرتے ہیں اسی واسطے ملا دیسار کہے ہیں
الحاجو گیس ہے جا بیت پالنے واسطے ایسی ہوائیں تراش کرتے ہیں تباجا ہلان اور عام دہشت کرین مذکر کے ادا کرنے سے مذکر کے پرہیز کئے تو کون سے
زادیاں عدول سے یہ طہیت معنی مسلسل ثابت ہو گئی ہے جو اتنے دلائل عقلی اور نقلی کے برخلاف پڑتے ہوا سکومان لینا ضرور ہوگا اور توفیق دینے والا
ہی اور بس بلکہ ایسا اتفاق کسی کو ہوا ہی تو اس پر سے سوا ہو گا کہ دنیا آزمائش کی جگہ ہی نذر ادا کرنے والوں کو بھی ایسے اتفاق ہوا کرتے ہیں جیسا
کسی کا بھار اور کسی کی تجارت میں تو نا اگیا یا کسی کی بل ہوا اور کسی کی عزت بیمار پڑی در کسی کا گھر بھونڈا اور کسی کے دانت توڑے پس نہ رشکون کو بھی ہو
کر کہیں بہر نام مخلوق کی نذر ادا کرنے کی نرا ہی اور ہر عامی انصاف بات بتا ہی کہ بہرہ و نود کو غلط میں اور حق بہرہ کی دنیا گھری آزمائش کا جیسا اللہ
پاک نے فرمایا لیسو لکھ دینی من الحوف والوجع ونقص من الاحوال ولا تغشوا القمات وبشر الصابین لا یغنی عنہم انما یغنی انما یغنی
کرتے ہیں تم تھک کر کچھ دیر سے اور قحط سے اور توتے سے لون کے اور جانوں کے اور بھلون کے اور غمخیزی دیکھ کر کہنے والوں کو پھر جسکو جو اذیت
پہنچے محض تقدیر ہی سے سمجھے اور اسکے واسطے کوئی جھجھکے نہ تعزیت کے نہ تھراؤ اور انکے معلوم بھی ہو چکا ہی کہ ایک ہندو شکیں میں کسی مسلمان کا جان
لینا یا انکے گھر بھونڈا یا گھر سا کھال دینا کام خدا کے دوستوں کا نہیں ہے چا شاہرہ اللہ بلکہ یہ کام نرسوں کا ہی اگر کوئی کہے کہ فلا نے بزرگ کے احوال
میں فلاں مولوی یا مشائخ یا شاعر لکھا ہے کہ ایک شخص کو کسی بلا میں پھنسا تھا اسوں بزرگ کی نذر کیا کہ اگر اس بلا سے نجات ہو تو اتنے زور پی اسکی
نذری پھر اس بلا سے نجات پایا اور اس بزرگ کی نذر کیا کہ اس بزرگ کی جناب میں پہنچا دیا سو وہ بزرگ اسکو لئے پھر کر نذر کرنا مخلوق کا اور انہوتا
تو وہ بزرگ اللہ کا ولی تھا ہرگز نہ لیتا جواب اسکا پہلا بہرہ کی وہ روایت ان مولوی وغیرہ کی کتاب میں یا مکتحات سے ہی لینے کسی نے لکھا دیا مفسر
نے ایسی کام کیا کرتے ہیں کسی نے تاریخ طبری میں بڑا دیکھی ہے فصوص و فتوحات میں لکھا دیا کسی نے حذایات شہری میں بولانا روم کے لکھ دیا یہ
روایت بھی اس کی قبل سے ہو تو عجیب نہیں اگر حقیقت میں ہا بنی عالم وغیرہ لکھے ہوں تو اجماع کے برخلاف پڑنے کے سبب وہ روایت قابل اعتبار کے نہیں
رہی کیونکہ اگر ہی معلوم ہو چکا کہ نذر مخلوق کی کرنا اجماع کے روبرو حرام ہی ہے کہتے تھے مولوی امین شاہ کی بات ہو جامع کے خلاف ہے تو دین اردن
کے یا اعتبار ہی اور ایک مولوی شہر کو لکھا یا تو بعد اسکے کہنے لوگ اسکے اعتماد پر تھوکرین لکھا یا کرتے ہیں جیسا ہدایہ والا جو بڑا خفیہ فقیر ہی سو ہدایہ
میں لکھا ہے کہ امام کا لکھنے مستحکم احوال ہی حالانکہ جاوروں امام نے بالاتفاق متعہ حرام ہی ہے ہدایہ کے اعتبار پر عینی اور نسبی بھی ہی کہتا ہوں لکھ دے ہیں
کہ متعہ کرنا امام ملک سے جاری اگر کسی بد وقت غمخیز ہو کہ قول اور عینی اور نسبی کے قول کو مستحکم کے امام مالک کے متعہ کرنا جاری ہی ہوا آپ بھی امام کے احقر
سے متعہ کیا کرے تو دین اردن کہنے زور ہوا اور نذر کی حکایت کو بھی ایسا ہی سمجھنا ہی دور رہا کہ شاید اس بزرگ کو ترے قرینوں سے اللہ مالک
کشف کر دینے سے معلوم ہوا ہو گا کہ یہ نذر کیا سوا اپنا تقرب منظور کر کے نہیں کیا ہی بلکہ ہر کے ارادے سے لایا ہی اور حجاز الفاظ نذر کا اہل طلاق کیا کیونکہ
جو نذر کر کے اللہ کی تقریب کر دے ہوا اجماع کے روبرو وہ امین پھر وہ بزرگ ایسی غیر خود کو قبول کرے کیونکہ اولیا بھی اجماع کے تابع رہتے ہیں پھر خلاف

اجماع کے بموجب ہوا اور جو کہ کرتے ہیں کہ نذر انبیا اولیاء کی کرنا ایک مضائقہ ہے کہ نذر انکی خدا کی ہے کیونکہ نذر غلاموں کی اور عظیم الٰہی حقیقت میں صاحب
 ہی کی ہے جس کا نشانہ نذر بات ہے کہ جو کام صاحب اپنے ہی واسطے خاص کر لیا ہو اس کام کو اسکے حضور سے بجز دوسرے بندگان کے ساتھ بلکہ خود بلکہ
 مرضی ان خاص بندگان کے کرنا کو بھی صاحب تک نہ کرے اگر اس کی حکم سے ہو تو مضائقہ نہیں اس حکم کی سند کو حری سہولتا نہیں تو دعویٰ تکملہ
 جو قصہ ہی اللہ کی پناہ اور حرام ہے کھانا اس جانور کا جو کافروں نے بتوں کے یا بتوں کے نام پر چھوڑا کرتے ہیں جیسا متفق کی شرح میں کہا البقرہ
 الذی یبذره الکافرون باسم الہ باء والہ جداد حرام لان فیہ حرمتیں لحدھا اندر صلاۃ الغیر والثانی ما یطعم الکافرون

باسم الہ باء والہ جداد فلو حرام ولا یجوز للسلطان یا کل منہ فکلنا البقرہ متہم یبذرون باسم المیت حاصل معنی یہ ہے
 ہے کہ کفار جو اپنے باپ اور گائے نام سے کھیل کو نذر کرتے ہیں سو کھانا اس کا حرام ہے کیونکہ اسمیں حرمت جمع ہو ہیں ایک تو یہ ہے کہ وہ ملک ہی غیر کی
 دوسرے یہ ہے کہ کافروں نے جو کھانا اپنے بزرگوں کے نام پر کھلایا کرتے ہیں سو حرام ہے پھر مسلمان کو کھانا اس لئے کھانے کا جائز نہیں ہے سو اس طرح اس
 میں کو بھی کھانا جائز نہیں ہے کیونکہ اس پر کافروں کے نام سے نذر مقہور ہے میں مان جیالہ با جانا تو غنیمت میں مسلمانوں کے داخل ہو جاوے
 اور ملک سے کافروں کی ہمارے غلبہ سے ہمارے سوا اور اس وقت پر غرضی نہیں ہو جاتی ہے جیسا حدیث میں ہوتا ہے وحلی کرنا انکی عورت کو نہ
 ان عورتوں کا مالک ہو اسو مسلمان کو بعد از ان ہونے انکی ملکیت اور علاقے کے سبب غلبہ اسلام کی مسلمان اگر ذی کافروں کے نام پر چھوڑا ہے
 کو کسی بزرگ کو کھایا ہو تو اس پر لازم نہیں ہے کہ جسے ایک تو یہ ہے اس وقت ان پر امت غنیمت کا ہو گی یا اس کو فکا حری یا اس پر
 کہ ثابت ہوا ہو گا یا اور کوئی وجہ رکھتا ہو گا نہیں تو وہ بزرگ کھانا ہو گا اسکے فعل کو شریعت کے قانون کو رد کرنے پر سند لائے ہوا نہ تو فقیہ دیکھ کر کسی
 نے کہا ان سب تحریرات سے معلوم ہوا کہ نذر کرنا مخلوق کی سر پر یا غیر ہر مولیٰ ہو یا شہید یا راہی لیکن اگر اس طرح سے ہم خدا کی نذر کریں کہ اگر حاجت
 ہمارے خدا کے تو فلاںے ولی اگر گاہ کو اتنے زوئی بھیجئے یا فلاںے ولی کے نام پر دینے لیں اس پر نذر کرنا بھی وہی یا نہیں جواب اس پر نذر کرنا بھی درست
 نہیں ہے کیونکہ خدا کی نذر میں شرط ہے کہ نذر کے سو چیز عبادت کی قسم سے ہونا اور فلاںے ولی کی گاہ کو بھی خفا کچھ قسم عبادت سے نہیں ہے بلکہ اس طرح سے
 کہے کہ اگر حاجت میری خدا کے تو فلاںے ولی کی نذر کے خادموں کو ہمدرد کھانا کھلاؤ گا تو نذر بھی ہو اور اگر اس کا لازماً نہیں سخی اس کے نقطہ
 خادم میں جو فقیر ہیں اور ان کے مالداروں کو دینا روا نہیں اور عالمگیری میں لکھا ہے لیس لصاحب النذر ان یا کل وہا شیشا ولا ان یطعم غنہ

من لا غنیاء سواہ کان لنا ذرغینا ونقیرا ان سبیلہا الصدق ولیس للمصدق ان یا کل صدقہ ولا ان یطعم لا غنیاء
 کذا فی التبت یعنی جائز نہیں نذر کرنے والے کو کہ کھانا اسمیں سے کچھ اور نہ کھلاؤ کسی غنی کو خواہ وہ نذر کرنے والا نہ ہو یا فقیر کیونکہ ثابت اس کی
 صدقہ کی بات ہے اور حال یہ ہے کہ مرد و یا شوخص کو اپنا صدقہ کھانا جائز نہیں اور نہ تو نگران کو کھانا اس طرح ہی تبس میں اور یہ بھی جائز ہے
 کہ جہاں کے فقیروں کو کھانا دینا کہ نذر کیا ہے سو مخصوص ہیں کے فقیروں کو کھلانا یا دینا بھی لا یہ نہیں کہ میں کے بھی فقیروں کو کھلاؤ یا دینا
 تو نذر داتا ہوتی ہے نہ نذر کرنے والا جو میں کے فقیروں کو اپنی نیت میں فقیر لیا سو فقیر ہو جاتا ہے سب کے فقیراں برابر ہیں جیسا کسی حدیث آباد
 کی کہ مسجد میں دو رعیت نماز تھو کا کر نذر کیا پھر رکعت کی مسجد میں دالیا تو روای اور نذر داتا ہوتی ہے فقیر جہاں جانا چاہے کہ ہندوانو نیز
 سے نذر بزرگوں کی کرنے میں خطی اور بے تینے میں چاہا ایک بوقوف عورت اپنے بچے کو پیش کیا بیاری ہوا ہونے میں منت کی تھی کہ اس بیاری
 سے اس کو خفا ہو تو فلاںے بزرگ گاہ کو روپ کا عضو مخصوص بنوا کہ جو انکی اتفاقاً جٹ لڑکا اچھا ہوا موافق اور لڑکے غصہ مخصوص کا مشکل
 روپ سے بزرگوں کی نذر دانا لایہ راجعون یہ بات جو لکھا ہوں سوا واقعی ہے فقیر لڑکے راہ سے نہیں لکھا ہوں عالم الغیب بتا رہا ہے

اس نذر گزین کا نام اس جگہ ذکر کرنا ہے اور یہی جانکر ذکر کیا میان ننگ نذر گزین تھا اب یہاں سے نذر گزین کا ذکر شروع ہوا ہے
فصل بدعت کی قسم اور اس کے اقسام اور بدعت میں ناگو کے اور نذر گزین کے جانیو مستحق تھا کیونکہ بدعت لغت میں نئی تراش کو کہتے
ہیں عادتوں میں ہوا عبادتوں میں یا عقیدوں میں دین کے کاموں میں ہوا بدعت کے اور شریعت میں فقط دین میں نئی تراشے ہوئے کو کہتے ہیں پھر اگر
اس کے واسطے شریعت میں کچھ سند اور اصل ہوا کسی جیسے خلاف شریعت گنہ گرتے و دنیا دار برہنہ کار عالموں کے مقول ہو تو وہ بدعت حسنة
کہتے ہیں ایسی ہوتو سینا اور حقیقت کے روئے جس کو بدعت حسنة فقہائے میں ہوتو قولی کے اقسام میں داخل ہو سکتی ہے کیونکہ صحیح حدیث
میں آیا ہے من سنن حسنة فله اجر و اجر من عمل علی ایضے جس نے نیک چال جس کو شریعت ناید کرتی ہو کمال اس کے واسطے اس نیک کام کا
ثواب ہے اور اس کے واسطے ثواب ہے اس شخص کا جو پھر عمل کیا یعنی اس عمل کے بار کو جتنا ثواب ہے اس عمل کو کمال اس شخص کو بھی اتنا ہی ثواب ہے دیکھو اس
حدیث سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ نیک چال نئی تراش کر کے اگر تحفہ نہ ترغیب ہے میں پھر کو بدعت کہنا مناسب نہیں بلکہ سنت شامہ کہیں تو ہو سکے
مگر وہ چال کہ بہت کے وہ جن سے پاک ہے اور مسلمان کو چاہئے کہ سیدھا راستہ حق کو پہنچنے کا وہ نذر گزین کسی پر ملا کر وہ راستہ دین اور شریعت
ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پھر لازم کر لیسے اپنے پیروی رسول مقبول کا اور کچھ دے دوسرا رسول اور نئے نئے تراشوں سے حدیث میں مسلم
کے آیا ہے اما بعد خیر الحدیث کتاب اللہ تعالیٰ خیر الہدی محمد صلی اللہ علیہ وسلم وشرکاءہ و صحابہ کرام و تاتھا و کل عہدہ
بدعت صلا لہ یعنی ہر کام اللہ پاک جتنے کلام ہے اور ہر ترازہ اور عمل و مروعات صلی اللہ علیہ وسلم کی اور بدعت سب چیزوں میں نئے تراش ہیں
دین میں اور نئی تراش سب ہی گمراہی اور بھی مسلم حدیث میں آیا ہے من عمل علی ولین علیہ مرنا فلو رد یعنی جس نے کیا ایسا کام کہ پھر
ہمارا حکم نہیں پھر وہ کام مردود ہے اور حدیث میں ابو داؤد اور امام احمد کے وارد ہے علیکم بسننہ و سنتی و سنتی الخلفاء الراشدین و محدثین
تمسوا بہا و عصوا علیہا بالواجب و ایاکم و محدثات لا نور فان کل محدث بدعت و کل بدعت ضلالہ یعنی لازم کر لیتے ہیں
پھر یہ طریقے اور دیگر خلفاء کے طریقے کو ایسے خلفاء جو راشد ہیں اور محدث یعنی بدعت یا سنن اور تراشوں سے بیکر و کوا و در بر ہوئی تراشوں سے کیونکہ
ہر نو تراش بدعت اور بدعت گمراہی ہے اور پہلے فصل میں کتاب الاعتقاد کے مشکاة شریف میں امام بخاری کی روایت ہے کہ فرماتے ہیں مروعات صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم ابغض الناس الی اللہ ثلاثہ صلحہ فی الحرم و متبع فی الاسلام سنتہ الجاہلیہ و مطلب دم اور پھر حق لیلہ بنی
دعمر ترجمہ اس حدیث کا عبد الحی دہلوی نے کیا سو اس کا ترجمہ ہندی میں یہ ہے مسلمان کی اگر وہ میں سے دشمن بہت اللہ جل شانہ نے تین شخص میں ایک
تو وہ ہے جو کہ کرسہ حرم کی زمین پر اس چیز کو جو عام ہے کرنا اس کا دوسرا وہ ہے جو چاہئے والا رہے جاہلیہ کے طریقے کو اور ان کے رسوم و شکار کو اسلام کی حق
میں تیسرا وہ ہے جو خواتین سے ناخوشی سے لے کر کسی شخص کے جس کا خون بیشیا شریعت میں حلال نہیں ہے اور حدیث میں امام احمد کے یہی ما احدث
قوم بدعت الارفع اللہ عنہما من السننہ فمفسدک بسننہ و خیر من احدث بدعت یعنی نہیں تراشے کسی قوم نے کسی چیز کو
مگر کہہ ا تھا و یا بدعت نے ان میں سے وہی ہے سنت کو پھر اس حدیث میں دستاویز کہ سنت کو نیک ہے نئی تراش کر کے سے عبد الحی دہلوی نے
بالاعتقاد کے ترجمہ میں مشکاة شریف لکھا ہے کہ بائچانے کے ارادہ جو مروعات صلی اللہ علیہ وسلم نے والے میں ہو سکا لائے میں نوریت اور قرب
جو سال کے حاصل ہو گا سو مسافر خانہ اور دیگر مکانے میں ملے گا کیونکہ وہ سنت ہے مروعات صلی اللہ علیہ وسلم نے جس کو خود اپنے میں اور یہ بدعت
ہے اگرچہ حسنة ہے اس لئے وہ شرف اس میں نہیں بلکہ حدیث میں بھی آیا ہے میں وقر صاحب بدعت فقد اعان علی ہدم الاسلام یعنی
جو کوئی بڑی کر کا بدعت کرنے والے کی پھر اسے مقرر دیا دین کا کھڑا دینے پر غور و بلند منہا اور امام شافعی نے طبقات میں قطب الوقت

عدی بن مسافر سے نقل کیا کہ اپنے من کان فیراد فی بدعت ملحدین واجمالہ المستلیمین علیہم السلام ولولہذا جہنم لیس
کسی میں تھوڑی سی بدعت ہو اس کے ساتھ مل جاتی ہے دوسرے تاخیرت کی تم پر پھر اگر تیرت نہ پھر تو بعد نون کے پھر اور مولانا علی ہار کے
ترجمہ میں ابن معقل صحابی سے نقل کیا کہ اپنے من کان فیراد فی بدعت ملحدین واجمالہ المستلیمین علیہم السلام ولولہذا جہنم لیس
نا پسند وہ غیر تھی جو دین میں تھی سوزاں لیں کیا تو نہیں جانتا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے مخلوات سے مسجد سے اُس موزن کو جو عثمانی کا ڈیرہ
افان کے بعد ثوب کیا تھا یعنی الصلوۃ الصلوۃ کر کیا تھا صیب اب یہاں معاجیہ آیا اور کوئی طرح دوسرے بار نمازیوں کو نماز واسطے پکارا
تھا سو کو بدعتی پھر اعلان کیا کہ مقتصد اس کا نمازیوں کو نماز واسطے بلانا تھا نہ اور کچھ تفصیل اس کا بجز الراقی بن کیا ہی سو یہ ہی التثویب العود
الی الاعلام بعد الاعلام ولیس لہ لفظ مخصوص بل تثویب کل بلد علی ما تعارفہ اما بتختہ او بقولہ الصلوۃ او قامت
کامۃ للبائعات فی الاعلام وانما یحصل ما تعارفہ فعلی هذا اذا احدث الناس علما ما خالفوا ما ذکر مجاز و هو
اختیار المتأخرین لزیادۃ غفلۃ الناس قلما یتذمرون لیسلم الاذان وعد المتقلد میں ہو مکروہ فی غیر الفجر و
هو قول الجمہور کما حکاہ النوری فی شرح المذہب لما روی عن عیاد رضی اللہ عنہ راوی موزن ثوب فی العشاء فقال
اخر جہا لیسبت من المسجد عن ابن عمر مثله و بحديث الصحیحین من احدث فی امرنا هذا اصلہ من فہرود
اور عدی نے فرمایا ہے یہ زبرد و ورع گوش صدق و صفا ہے لیکن میفرمے بر مصطفیٰ یعنی پرہیزگاری میں کوشش کیا جانیے لیکن زیادہ کو غیر
فدا پر ورع اور تقویٰ میں دیکھو صاحب جو پرہیزگاری میں آنحضرت کے چلن پر زیادہ نکرانی تو پھر آنحضرت نہیں کہے سو کام کس طرح کیا جانیے
اور جو کوئی بدعت پر اصرار کرے اس کو ولی نہ جانتا ہی اگرچہ آسمان پر آ کر سے کیونکہ بدعت کے ولین نور ولایت کا آئینہ نہیں پھر ولی کہاں سے
ہو گا مگر جو کرامت کے طور پر بتایا کرتا ہی سو سحر یا طلسمات یا کسی عمل کا زور ولایت سو نہیں عبد الحق دہلوی نے مرج البحرین فی الجمع بین
الطریقین کے رسالہ میں لکھا ہی سو عبارت اس کی یہی ہے و بیچ کی از ارباب بدعت و اسباب بمقام قرب رسیدہ و محل انعکاس نور ولایت نمشہ
مشایخ کثرت اند و جو ظلمت بدعت عملا و عقدا مانع ظهور ولایت و ہدایت است و نامدل الزلوت بدعت پاک نکر دو محلی بحکمیہ ولایت نشود
و حقیقت انکشاف نہ پذیر و نور یقین بل بناید و جنید بغدادی فرمودہ کہ بنائے طریقہ ماہر کتاب و سنت است ہر مخالف کتاب و سنت و
خارج از ان است مردود و باطل است یعنی اندھیری بدعت کی عمل او عقدا میں نور کو ولایت اور ہدایت کے ظاہر ہو گئے ہوتی نہیں ہی
جستہ دل الایض سے بدعت کے پاک نہ ولایت کے نور سے راستہ ہو گا اور حقیقت کا اس پر نہ کھلیگا اور نور یقین کا اس دل میں آگیا
اور جنید بغدادی فرمایا کہ باہم صوفیوں کے طریقے کی قرآن و حدیث پر ہی جو چیز ان کے بخلاف ہو سو مردود اور باطل ہی جب بات ایسی ہو تو بدعت
کرنے والے اعلیٰ اور شایخوں سے دور رہنا ہی سہی سیدھا راستہ پانکی امید کہاں خود آپ سیدھے راستے سے جھٹکتے ہیں پھر دوسرے کو منزل
مقصود کو کب پہنچائیں گے او خوشنیت کم است کہ اگر ہر یک نہ جوارہ جھٹکے کے پیچھے پراسو وہ بھی راہ گم کیا حاصل ہم ہی کہ بدعت پر اکام کی گناہ
بدتر میسا سفیان بخاری کہا البدعت احب الیہ ابلیس من کل المعاصی لان المعاصی تنائب والبدعت کایات عنہ او بحالہ
الابرار میں اس قول کو ذکر کر کے کہتا ہی و سبب لک ان صاحب المعاصی یعلم کونہ ترکہا للمعاصی فیہ جہنم التوبۃ و لا استغفار
واما صاحب البدعت فہو قدامہ فی طاعت و عبادۃ فلا یقربہ الا یمتنع عنی یعنی دین میں نہی تراش کے سو جہز دست
زیادہ ہی اطمینان کے گناہ سے کیونکہ آدمی گناہ سے توبہ کرتا ہی اور بدعت سے نہیں ہو اسلئے گناہوں کو گناہ ہیں سو جان کر کما ہی پھر اس سے

اعتراف بر آنکه اختلاف بدعت که اکثر بدعتوں کو برا کام نہیں سمجھتے بلکہ اس کو خراب جانتے ہیں پھر تو کس واسطے کہ گناہ کیا نہیں
جانتے کہ اس وقت کے بدکار بنے ماری لوگ کچھ بدکاری چھوڑتے ہیں اور کچھ نماز بھی پڑھتے ہیں خصوصاً رمضان میں کیا میل لگے کہ بنے ماری ماری
ہوئے ہیں بخلاف بدعتی کے کہ کسی زمانے میں اس کو چھوڑتے نہیں بلکہ بغیر اختیار کے مانع ہو تو اس کو قضا بھی کرتے ہیں دیکھو تو شد و ضعف
و اکبر اس سے باز کرتے نہیں اور بچپن کو تیری بدی خلق ہنسلی محرم کی آفتاب پہانے و اکبر کعبوں کا منہ کو بد جا کر چھوڑتے نہیں و ان کا منہ
کو ادا کر نیکی وقت کیلئے دیکھو رفتاری اور ضرورت سے بھیجتے ہیں کہ غائبین انقدر فروتنی اور حضور قلب کو کہاں تو ہوا ہی و جس کو آپ
بزرگ سمجھتے ہیں اس کے ماتھے سے بے گناہ بچوں کے گلے میں طوق اور پہاڑی اور دیوان اور پاؤں میں پیریاں اور ماتھے میں آفتاب دلو اتے ہیں اور وہ ہزار
بزرگ معمر بچے والا دیکھ کر اس کے ماتھے سے نوشتہ کمر پر پھر ہر اندھو کہ میں اس سے صاف معلوم ہوا کہ ان کو بد کام نہیں سمجھتے بلکہ برکت جانتے ہیں
اور بد کام کر نیکی وقت کسی شخص کا زبان سے کچھ بد بات سنیں جیسا فلاں یا بیارہو یا فلاں ماوا یا فلاں لے گا کھو جائے تو اس پر ہلکا کر کہتے ہیں کہ ایسے مبارک
کاموں کو تو تیرے بد بخت بات زبان سے نکلا ہی جب عقیدہ ان کا ان کاموں کے ساتھ ایسا ہو پھر تو بد کامیو کر نیکی اس واسطے بدعت سے اعلیٰ
بہت خوش ہوا کرتا ہی بخلاف اس کے جس کو گناہ جان کر کرتے ہیں جیسے شطرنج یا خفیہ یا جو سر کھیلے اور سو اس کے اور بد کام کر نیکی وقت ادب و فروتنی
اور حضور اصدقاہ تہا نہیں اور کسی بزرگ کو بلا کر تھما کوئی چال شطرنج کی چلاتے ہیں اور کوئی چھانسا جو سر کا اسی بزرگ کے ماتھے سے بھیجتا ہے ہنہ
میں اسی طرح ہی محرم کا دو گناہ اور شعبان کی نماز اور آخری پہننے کے پتے ان کے کرنے والوں کے نیک کام میں اور عبادت پھر کا سکھان کا منہ سے
تو بد کر نیکی واسطے جھنڈے و رشہ لے و رشہ اس کے اٹکے کرنے والوں کے بد نہیں میں پھر ایسے تو بد کی امید کہاں ہی سبب ایسے کہ بری خوشی کا
بہا ہی ایک عجیب گیت تحقیق میں اُسی ہی کہ کسی افضی بیگم نے اپنے فرزند کی مجال داری بندھو ان کے وقت ایک میس مخمری فیضیوں کی واریاں
رو دی و کر سید بندھو اُسی اس کے کہ آ رہی بندھو انا مبارک ہو و اور غیبی خبر عالم خوش میر محمد صالح ابن یعقوب و ابی نجاب میں لکھا ہی سو عبادت اس کا
یہ بھی کہ میر سید کا فرست چکر کا عقیدہ جلتے ان میداد و سند اجماعی است کہ حرام احوال و انسان کفر است و رسول صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم لعنت
کرد و مبتدع و فرمود من احدث فی الاسلام اوی محمداً فعليه لعنة اللہ و لعنة الملائکة و الناس اجمعین و بدترین مردمان کا فر
و بدترین کافران منافقان و بدتر از منافقان بدعتی اندر کہ در حق کافران خالد و بنی المارہ و مکان منافقان اسفل السافلین شدہ ما
در حق بدعتیان بل الدبر کل البارد شدہ یعنی بدعتیان سگان دوزخ اند و ظاہر است کہ مذکور ترین جانوران بہت و نام غزالی ائمہ حاشا
بدتر است از حال کافران زیرا کہ کافران و دیار اسلام تو ان گذشت اگر جزیہ دید کہ در ان نفع مسلمانان است لیکن بدعتی را و دیار اسلام تو ان گذشت
زیرا کہ بدعتی امید جزیہ نیست بلکہ ظلم ضرر دین عامہ خلافت است کہ در صحبت و پیروی و خواہند کرد و بر حکم اسلام واجب بہت اور از دین
اسلام باند چنانکہ رسول نبیا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم مسلمان را از تنگ کردن ما و دست و پا را بجا از بدینہ منورہ بدر کردہ بود و نیز در احیاء العلوم و تواتر
عبارتین بحال اس و کہ در دوزخ است چون مبتدعیان مشہور شوند و بی ایستادن سیر کنند باند پس ایشان کو بدنامی بل لعنت کہ با پیوس
را بخو تو نہ رسیدیم پس چارچین حال مبتدعیم فرمان شود کہ این بزارا بی است کہ مخالفت سنت رسول من کردید و ملک بدعت و بدعت
پس صحابہ بیکو بدعت بدعتیان جائز است بعد از ذکر و الفاسق بما فیہ حتی یحذر الناس و سیکہ منع میکند از بدعت در
ترا و نیز حدیثی وارد شدہ و اذا ظہرت البدع و سکت العالم فعليه لعنة اللہ یعنی چون ظہر شود بدعتی و ساکت کرد عالمی از منع ان
پس بدعت لعنت خدا تعالی و در روایت علی مرتضی است کہ بدعتی بہر است از شق ہزار کافر زیاد کہ کفر معلوم ہمہ کسان است کہ بد

۱۲۱

است بخلاف بدعت کہ عوام نماز پڑھیں اور واقف شیعوں میں پڑھیں اور ایسے مریضی کا فرضی جب یہ تحریرات میں نہیں ہو گئے
پھر جانا جائے کہ واجب ہے مسلمان چھوٹا اس لئے کہ میں نے بدعتوں کی طرف اور نگاہ رکھی ہے صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کو ان عادتوں سے
جو انست لئے ہو گئی اور ایسی پرستش پائیں کہ یونہی بدعتوں کی طرف سے کوئی اس وقت سے بچے جسکے کہ نہیں جانتا تو کہ قریش لغت کی عادتوں
اور بدعتوں کی بدعتوں کے سبب سے عوام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اطاعت میں نہ آئے حسبنا ما وجدنا علیہما ماؤنا ہے اور حضرت
نابھہ سے دین کا انکار کیا کہ وہ نہ تھے ان دین اسلام کے اپنے عادتوں کے برخلاف پائے اور یقین جاکر اس دین کو اختیار کرنے میں اپنی عادتوں کو
چھوڑنا اور بدعتوں کو اختیار کرنا یہاں اس میں ہی انکار کر دیتے تو پھر جو مل جاتا ہو کہ ان کے عادت کی عاقبت کی خبر خدا جانے نہ اتو
اگر ہم سے گذر ہی ہے پھر پڑھیں کہ ان کے لئے اور دین اسلام کے انکار کر دیتے اور سخت عذاب کے سزاوارتھا اس طرح تم بھی اپنی نام کے
مسلمانوں لغت کی بدعتوں اور بدعتوں کی عادتوں پر جان و ایمان قربان کر رہے ہو کوئی سچا نائب رسول اللہ کا نہایت صفہ طرف بدایا اور بدعتوں کی
بدعتوں کی عادتوں کو بدعتوں یا تو تم سب کے سب سے منکر ہو جاؤ اور پھر بدعتوں کی عادت قریش کی چال کی بھی تمہاری چال نظر آتی ہے بلکہ انصاف سے کہے
تو اس وقت کے کافران ان نام کے مسلمانوں سے ایک وجہ بہتر تھے کہ نہ کہ وہ نہ جانے تھے کہ کلمہ طیبہ پڑھے تو پھر کہہ سکتے ہیں یا کو نہ تھا اور اسکو اتھاڑا
چرف سے دور بنا دیا اور اس لئے کہ پڑھ رہے نہیں تھے نام کے مسلمان مسلمانان باپ سدا ہونیکے سبب اور عادت کے موافق فکر پڑھ رہے
ہیں اور اسکو اتھاڑا کام بھی کر رہے ہیں پھر ایسے ایمان کے کیا حصول ایسے ہی لوگوں کے حق میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وما یومن اکثر ہم باللہ
وہم مشرکون یعنی اور ایمان نہیں لاتے اکثر انہیں کے اللہ پر مگر یہ کہ ترک کرتے ہیں نافرمانی نہایت اور یہ بھی جانا چاہئے کہ جب بدعتان بدعتوں
میں جانے والے فرض ہی کہ لوگوں کو اس سے منع کرے نہیں تو پھر لغت و اردی جیسا صلوع کی حدیث میں آیا ہے اذا ظہر البدع وسکت
العالم فلعنہ لعنۃ اللہ والمسلکۃ والناس اجمعین یعنی جو وقت نہ تراشیں میں بدعتوں میں اور جانے والا چاہئے تو اس لئے اللہ تعالیٰ کی لعنت
ہی اور فرشتوں کی اور آپ میوں کی دیکھو مسلمانوں جب چاہئے والے کا حال ہو کہ نہ کہ کیا حال ہو گا اور وری حدیث میں آیا ہے من سکت عن الحق
فلو الشیطان الاخر من یعنی جو کوئی حاموش ہو گیا حق بات سے تو پھر وہ کو گناہ شیعہ نہ اور مسلم کی حدیث میں آیا ہے من وای منکم
منکر اقل بدعتیہ سیدہ خان لم یستطع فیلسا نہ فان لم یستطع فیقلبہ وذات اضعف الایمان یعنی جو کسی نے دیکھا تم میں سے
کسی پر کام تو جانیے کہ بدعتوں کے بدلہ لاؤ اسکو اپنے ہاتھ سے اگر اس پر قدرت رکھتا ہو تو بدلہ اپنے زبان سے یعنی منع کرے اگر اس پر قدرت رکھتا ہو تو
انکار کرے اس پر اپنے دل سے اور یہ چھوٹا مریہ ایمان کا ہی اس کا ہے دیکھا کہ ہاتھ سے منع کرنا تو ہم کر کے صیغہ فون سے ممکن نہیں اور زبان سے بھی کسی
منع کرنے میں اندیشہ فساد کا ہی اس لئے منع کرنا فکلم کے پہلے سے جو نائب بان کا ہی مناسب تھا لہذا اس طرح کا منع اللہ قادر توانا چاہتا تو قیامت
تک باقی رہنے والا ہی اس لئے بدعت کے بیان کو تفصیل وار دیا کہ یوں کہ بدعتان ظاہر ہوئے عالم جب نہایت لعنت کا ہی اس لئے اللہ نے نظر رکھ کے
رد بدعتوں کا شروع کرنا ہوں اب بیان جانا چاہئے کہ بعض نیک کام میں یہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یا خلفاء راشدین کو ان نیک کاموں کے
کرنے کا اتفاق ہوا لیکن ان کاموں میں بیشک میں کی اور نیکاروں کی تائید ہی اور اس تائید کا حکم قرآن اور حدیث میں آیا ہے جیسا اتفاق و اعلا
البر والتقوی ولا تقوا فاعلی الاثم والعدوان یعنی اس میں مدد کرو نیک کام پر اور پرہیزگاری پر اور مدد کرو گناہ پر اور زیادتی پر اور حد
میں آما من سن سنست فلا اجرھا واجرھن عمل علیہا جیسا اگے مذکور ہو چکے پھر ان نیک کاموں میں سے بعض کام واجب ہیں جیسے دین کے علو
کو جمع کرنا اور ان کتابان میں جانا چاہئے اور حدیث اور عقاید اور اصول فقہ اور فروع وغیرہ اور بعض ان نیک کاموں میں سے مستحب ہیں جیسے

بعضی از آنکه در کتاب آفاق و مینو علی الشیرازی در احوال و
خلافت و زندگانی و فرزندان و احکامایان

مرد اور مسافر کا بنا اور سچ مانے کہ بعض مباح کام ہیں جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ سے نہیں تھے لیکن شریعت مقدسہ میں مانع بھی نہیں
 نکلتا ہے جیسا صحاح و کرامہ بعد از صبح یا عصر کے استحضار سے کہ جس سے اگلے نماز کے ملاقات کر چکا ہو اگر ملاقات نہیں کیا تو پھر اس سے مصافحہ
 کرنا ملاقات کے وقت سنت ہی پھر یہ شخصیں مباح ہو گی ای مسلمانوں اس بات پر قیاس نہ کرنا یہ مردوں کو ثواب پہنچانے واسطے دن تاریخ مقرر
 کرنے کو کیونکہ اس میں مزد و دن کی جالی سے مشابہت ہے کہ اپنے بزرگوں کے فاتحہ واسطے مومن کو مقرر کرنا اگلے دین کا رسم ہی اور حدیث سے
 اُنہیں چلایا یہی سونہ کے مسلمانوں کی دیکھا دیکھی آپ بھی شروع کوئے اب تو اقسام کی بدعت ہے یہ حدیث الغرض ہم مسلمانوں کو ان کے
 رسوم کے برخلاف کر لیا حکم آیا یہی اس واسطے منع ہوا کہ ان دوسوین کو محرم کے کیونکہ اس روز زید یوں نے حضرت امام حسین کو شہید کر کے
 خوشی کئے اور مرد لگائے تھے پھر ان کے ساتھ مشابہت ہو نیلے سبب اُن دن مرد لگانا بدعت تھری نہیں تو یہ شخصیں مباح ہوتی
 کیونکہ اصل مرد لگانے کا بغیر تخصیص کے سنت میں وارد ہی کر مشابہت کے سبب بد ہو گیا جیسا قنبدین کہا الا کھال یوم عاشوراء بسنتہ
 ولکن لما صار علامۃ لبعضی الی محمد وجب ترکہ یعنی مرد لگانا دوسوین روز محرم کے اصل میں سنت ہی ہے جسے اہل بیت کے دشمنوں
 کی علامت تھی جسے ترک کرنا اسکا لازم ہو گیا پھر دیکھو تو بد مذہبوں سے مشابہت ہوتی ہے کہ سنت کو چھوڑ دینا لازم ہوا اگرچہ دشمنان اہلبیت
 کے جوہر کام کیا کرتے ہیں سو اچ کے دن اس ملک میں موجود نہیں با این اس کو ترک کرنا ہی کے فتنہ والے لکھتے ہیں یہ فاتحہ کرنے واسطے دن تاریخ کو مقرر
 کرنے والے کا فرمان اس ملک میں بجا مجبور ہوا یہ عمل اُنہیں جاری پھر اس کام سے بچنا کتنا لازم ہو گا سو تم جانتے ہو ان کے کافرو نہیں اس بات
 کا رواج نہ ہوتا تو شاید مصافحہ کے حکم میں داخل ہوتا بھی مباح بدعت میں ثواب لگان جو اس سے مراد کوفہ فائدہ پہنچے اور سنی مشابہت کے واسطے
 حدیث میں تنہا محرم کی دوسوین کا روزہ رکھنے سے منع آیا یہ کیونکہ اس روز روزہ رکھنا یہود میں رواج تھا پھر سونہ کے ساتھ اور ایک روز رکھنے
 کا حکم یہی ہے سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لعل الفو الیہود صوموا یوما قبلہ او یوما بعده یعنی خلاف کرو تم یہود کا روزہ رکھو
 ایک روز اگے دوسوین کے یا ایک روز بعد اس کے دیکھو تو مشابہت کے سبب روزے سے رکھی عبادت مکروہ ہو گئی اور اس عحاس کی حدیث میں
 مرفوعاً آیا ہے فرما وجہ موتکم ولا تشبهوا بالیہود الکیہ یعنی وہاں پر اپنے مردوں کے چہرہ کو او یہودیوں کی مشابہت مت کرو
 یعنی مردوں کو کفن پہنانے پر چہرہ کھلانا رکھو جیسا یہودی کیا کرتے ہیں اور سنی طرح بیٹھ جانا سرور عالم کا رد کو دین کر نیلے وقت یہودی کی مخالفت
 واسطے جیسا علامہ زین ابن نجیم نے بحر الرائق کی کتاب الجنائز میں عبادہ اہل صامت سے ذکر کیا یہ حدیث یہی ان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کان لا یجلس حتی یوضع المیت فی الخدف کان قاعاً مع صحابہ علی راس قبر فقال یلہودی حکمنا ان نضع موتانا فجعل
 رسول اللہ علیہ السلام وقال لا یصلحوا بجلع الغلظ یعنی بیٹھتے تھے سرور عالم جب تک میت رکھا جاوے کہ میں سو ایکے ذر کھڑے ہوئے
 تھانے یا روکے ساتھ کسم قریب سو کہ ایک یہودی نے یہ بھی ایسا ہی کرتے ہیں ہمارے مردوں کے ساتھ پھر بیٹھ گئے سرور عالم اور اوروں سے فرما
 تم بھی بیٹھو خلاف کرو یہود کا دیکھو مسلمانو اتنے اتنے چھوٹے کاموین اہل کتاب خلاف کرنا ہر کیمیر کا طریق تھا تم ان کے لباس اور لہجہ و مزیز
 کھانے کے ساتھ مشابہت پیدا کرتے ہیں سورہ کامی اور منکاة کی حدیث میں آیا ہے فی ذال الذین ظاہرہما من اجل الناس لفظ من الیہود
 والاضادی یوضون رواہ ابوداؤد وابن ماجہ یعنی حدیث میں ظاہر رہا جب تک لوگ جلدی کرتے ہیں جیسے افطار کرنے میں
 کیونکہ یہود اور نصاریٰ قہیل کرتے ہیں افطار کرنے میں عبدالحق دہلوی ترجمہ میں اس حدیث کے لکھا ہے کہ در خلا فی ایشین و ہم بنائے عمل ایشان
 علیہ و شکست ہست و دین و دین کلام اشارت ہست کہ تو ام دین و علیہ ان در مخالفت اعدای دین است اور و افض کے ساتھ مشابہت ہونے

۱۲۳
 کے خوف سے سنت جماعت کے بر گزینہ کے شیوہ کے لفظ کو اپنے اطلاق کرنے سے باز آئے اگرچہ اس لفظ پر حدیثوں میں بشارتیں آئی ہیں جیسا یا علی
 انت و شیعک معی فی الجنۃ یعنی ای علی تو اور تیری جماعت میرے ساتھ جنت میں رہے گی پھر دیکھو تو سنت جماعت کو کتنا احتیاطی ہی رہنے پڑے
 کے ساتھ مشابہہ ہونے سے پھر ہم مسلمان سنی کہلاتے ہو کافروں کے حال کے ساتھ مشابہت ہونے سے درگاہ میں ہو کیا سبب اصل بات یہ ہے کہ اکثر رسوم جو
 ہندو مسلمانوں میں بظراف ثروت کے رواج پہن سو منہ و دہن لئے گئے ہیں جیسا عبدالحق و طوسی کے کتاب میں ثابت ہے سنت کی کہان
 البدع الشنیعة ما تعارف الناس فی اکثر بلاد الهند من ایقاد السرح و وضعها علی البیوت و الحداد و تقاضیہم
 بذلک و اجتماع الملو و اللعین النار و لحراق الکبریت فانه عملا اصل لہذا لکبت الصحیحة المتعبرۃ بل و لا فی الغیر
 المتعبرۃ و لم یرد فیہا حدیث لا ضعیف و لا موضوع و لا یعتقد ذلک فی غیر بلاد الهند من الدیار العربیہ میں سے ہے
 الشریفین زادھا اللہ تعظیما و قسریفا و لا فی غیرھا و لا فی البلاد البعیدۃ ما عدا بلاد الهند بل عسی ان یکون ذلک
 و هو الظن الغالب لئذا من رسوم الهند فی ایقاد السرح للذوالی و اعلم ان جملہ رسومات الخضر عترۃ فی الهند متخذہ
 من رسوم الهند فان عامۃ رسوم البدعۃ الشنیعة بقیت من ایام الکفر فی الهند و شاعت فی المسلمین بسبب الجوار
 و الاختلاط و اتخاذہم السردی و المروجات من النساء الکافرات یعنی بدعتوں سے وہ غیر حبیب کو اکثر تبتوں میں ہوتا
 کے لوگوں نے رسم تھپہ لگے ہیں جیسا روشن کرنا پراغ و کاشب رات کو اور کھانا کھانوں پر اور دیواروں پر اور ترانے کا سپر اور لکھنے ہونا
 آتش بازی پر اور باروت جلا سوسیدہ پر ان چیزوں سے ہی جو اصل نہیں رکھتی ہیں صحیح متبرکاتوں میں بلکہ غیر معتبر کتابوں میں اور وہ نہیں ہوئی
 اس قصہ میں کوئی حدیث نہ ضعیف نہ موضوع اور نہ عادت نہیں ہو سکتی کہ کسی سبتی میں عرب و عجم کے اور ملک و دین میں لشد زیادہ کرے
 اہم بزرگ کو بلکہ غالباً یہ ہی کہے ہیں سب سے زیادہ کہ رسوم کے جو دوالی کے روز پراغ و کاشب کوروشن کیا کرتے ہیں اور جانے کہ سب رسوم جو
 تراش میں ہندو لوگوں میں سواصل اتخا ہندو کے رسوم میں کیونکہ اکثر رسوم بدعت شنیعہ کہ باقی ہندو لوگوں میں ایام کفر سے اور جاپا سے
 مسلمانوں میں بھی کیونکہ ہندو مسلمان آپس میں مل گئے اور ایک دوسرے کے بتوں سے اور مسلمان نے کافروں کے جو رواج و عیشیوں کو اپنی بنیاد
 بنائے اور انکو اپنی عورتان کے انتہی و صحبت اور اختلاط کو برائی تیری و فتنہ آدمی کا منبع کے کاموں طرف حریص و شیطان سرکھانکا
 مددگار پھر اعلیٰ رسوم کو مسلمانوں کے دلوں میں بطور احسن جلوہ دیا کہیں طاعت کا نمونہ بنایا کہیں کسی رسوم کا ثواب بتایا اور عورتان
 بھی نو مسلم تھے اپنے بتوں کے رسومات کی طرف میل و ران رسوم کے پورے اہل سنت تھے سو کبھی ان رسوم کے کرنے طرف بجا جاتے مذکار
 کسی چیز کے ہون تو اللہ ہی فضل کرنا ہی الحاصل ثواب پہنچانے و اعلیٰ وفات کا دن مقرر کرنا اور تہجد سونامیوں اور چہلم اور بری کرنا اور
 شاد یوں کے رسومات بجالانا کافروں کے رسومات سے ہی ہمارے دین کا کتا بنوین کہیں ان باتوں کا ٹھکانا ہی نہیں اور دیکھو تو ثواب پہنچانے
 واسطے کوئی دن تاریخ خاص کے میں برائی بخیلی بھی ہے مردوں پر احسان کرنے سے کیونکہ صحیح حدیث میں آیا ہے کہ قبر میں مرد کا حال تو بے سو
 آدمی کے حال سے کھلی جیسا دو بنے والا ہر آن امیدوار مرد کا رہتا ہے و سیاہی مردہ ہر وقت زندہ کی ملک پر نظر رکھتا ہے پھر ایسے میروار
 کی مدد کرنے واسطے ایک روز خاص کی بخیلی نہیں تو پھر کیا ہی ملکہ ہر روز اسکو ثواب پہنچنے واسطے نیک کامان کرنا بلکہ بہتر تو یہ بات ہے کہ فرض خانو
 پر اور شریعت کے دوسرے حکموں پر ادا کرنا و انہر قایم رکھنا اور نماز و اشراق اور ضحیٰ اور تہجد کی ہر روز ادا کرنا یہ ثواب ان کاموں کا
 تمہارے ثواب کے سوا تمہارے حقداروں کو جیسا پہنچے ہر سادہ مایا پل و داد و ادائی کو حضرت ملک پہنچا کر کیا اگرچہ تم قصہ ثواب پہنچا

نہیں خصوصاً نوزدین میں تو دعا اور استغفار قرآن واسطے اور دوسرے مسلمانوں واسطے بھی اور یہ حال صحابہ و تابعین اور تبع تابعین اور علمائے
 کی اور بارہ امام اور دوسرے مجتہدوں کی تھا و تحقیق میں کامل فائز ہی ہے ایسے نفع عام کو چھوڑنا جہالت نہیں تو چھوڑ کر ہی لیکن غنا کے لئے شوق
 لوگوں اکثر فرض نمازوں کو بھی چھوڑ دیتے ہیں دوسری نماز کیا پڑھیں گے نہ بے غازی ہی ہے حرام دودھ کو کیا فائدہ دودھ سے سو دیکھو نہ ملک نمازین
 موجودہ ابتدا کا فائدہ اخیر دودھ بے غازی ہی ہے حرام دار فائدہ اور دودھ سے بیزار نہ شرعہ اسلام میں کہاں لکھا جس سے حاصل اللہ صمد
 کمال اعلیٰ علامہ اسوا و دینی کا پیدا و کمال میں عرس سے شجرہ حاصل لہ من کل ثمر ثواب سوا و دینی من کل ثمر لہ و لہ
 و کذلک اللہ کذا فی المشارق یعنی باپ کو ثواب ملے گا فرزند کے ہر نیک کام کا خواہ وہ فرزند عمار کے باپ واسطے یا کرے جیسا کہ جہا
 لگایا چھوڑ کر ہی چھل اسکا کھائے گا ثواب کو لیکر خواہ یہ کھائے والد عمار کے یا کرے اور یہی ایمان کا اسی طرح ہی مشارق کی کتاب میں اور
 انصاف سے دیکھو کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے لیکر چاروں امام کے شاگردوں تک اور غوث الاعظم اور ان کے فرزندان تک کسی ایسے کسی
 ایک نام واسطے کہ سو سو فائدہ دلائل نہیں اور تم اس نام کو اسلام کی جھٹی بنا چھوڑو گے ہو بلکہ نماز روزہ حج و کثات سے فائدہ جانتے ہو
 نماز نہیں پڑھتے و اگر کعبہ بھولوا اور اسکو لوگ میں بدنام نہیں کرتے اس فائدہ کو چھوڑتے و اگر کو سو سو طرح بدنام کیا کہ میں اور اسکو حکم نہ کرنا چھوڑا
 اگر وہ شخص بڑے فائدہ دہان پر رات دن چلا کرے اور شریعت پر قائم رہے اگر کسی نے کسی کے وفات کی تاریخ فائدہ کیا کرے اور لوگ کو دعوت کر کے کھلایا
 کرے تو چھوڑ دے کھلایا فسق و فجور کیا کرے اور جہنم لکھ کرے اور شہدوں کو پوجا کرے مبتعا فی میں آجاتا ہے اور ہر جگہ اسکی تعریف ہوتی ہے اسکو
 دوستدار نہ کرنا چھوڑتے ہیں اس سے صاف معلوم ہوا کہ تم لوگ کہے ہو سو سو تاریخ فائدہ کرنا بڑا کرنا چھوڑ اسلام کا اللہ تعالیٰ ایسے گمراہوں سے اپنی
 پناہ میں رکھے اور بھی جانتے کہ جو کام عادت کے موافق کئے جاتے ہیں سو سو پر میں ایک ضروری اور دوسری غیر ضروری ضروری عادت کے کاٹو
 کو جس وجہ سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیا کرتے تھے اس وجہ سے ہم بھی کیا کرنا سنت و اید اور سنت مباح کہنا تا ہی اس وجہ سے کہ رسول اللہ
 اللہ علیہ وسلم کے پیروں کے ایسے اختیار کرنا ثواب ہی اور اس وجہ سے کہ غیر انکار اور بدو نہ تھے کے ترک کر کے دوسری وجہ سے نہایت
 کاموں کو کرنا مباح ہے جس میں نہ ثواب عذاب بشرطیکہ اس وجہ میں کسی طور کا حرام یا مکروہ داخل نہ ہو و تو بری بدعت و کما و
 اگر اس مبارک وجہ سے کہ اس سے چھوڑا ہو تو کفر متا ہی لکھا سپاہ و جہل و کفر کے کام کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہی نہیں اور
 اسکے کرنے کا وجہ بھی فوٹے نہیں بلکہ کرنے میں بھی عذاب نہیں اور یہی کے ارادے کو کرنا ثواب ہی اس طرح غیر ضروری عادت کے کاموں
 کو بھی قیاس کر لیں جیسا اگر کھانا اور چمکین اور برزائی ہنسا اور جامہ پرین کے استینوں کو چھوڑ رکھنا اور بچ بچ کے بکرتان یا نہ بھیا اور پٹا و فیرونی مزہ
 کو فتنے اور قسام قسام کے نان اور کھجور اور گلتھی اور گلٹے اور طرح طرح کے حکموں متھانیاں اور نقل وغیرہ کھانا اور قہوہ چائے اب شولہ پینا
 اور بلند بلند چھاریوں اور عالیشان جنگلون میں رہنا علی مذا القاسین باقی عادت کے کام کرنا مباح ہے جب چند شرط اس میں پائی جاوے جیسا
 اسکے کرنے یا نہ کرنے میں چھوڑنے میں عقائد بھلائی برائی کا نہ رکھے اور اسکو منت سے نہ کرے اور کسی غیر شرعی عقیدہ نہ کرے جیسا پلا و کا پلا اور
 بوڑھان ملنا عادت کے موافق مباح ہے جب کہ منت سے کھلی تو حرام ہو گیا یا اعتقاد رکھا کہ یہ کھانا اور یہ بوڑھان ملنے لوگوں کو کھلانے سے یا
 گھر کے باہر کھانے سے ضرر ہو تا ہے یا ایسے عقیدے سے تو شرک ہو تا ہے اور اسکے کہیں ارادہ یا کا اور سمعہ و گہر زانی کا کرے اگر کیا تو مکروہ تحریمی اور
 حرام ہو تا ہے جیسا پیش قیمتی کپڑے خرید کر نہ بھیا اور عالیشان مکانوں اور بلند بلند صحرائیں حلالی ہاں سے بنانا بغیر حق تلف کرنے عادت کے موافق
 مباح ہے پھر اگر ان کاموں سے ارادہ کر اور بڑائی کا کیا تو حرام ہے اور عادت کے کام کو ایسے وجہ سے کہ جس میں مشابہت کا فوٹن یا بدعت ہو

کے شکار کے ساتھ بڑے چرب گئی دت کے کلام میں مشابہت کا فرق ہے یا دوسرے مذہبوں کے بڑے تو وہ بدعت بدعت ہی جیسا اس کے
 برعکس الغریز نے رد کیا گواہی کو اس شخص کے جو جائے کار یا میں ہاتھ طرف رکھا تھا کافروں کے ساتھ مشابہت ہو نیکی سبب جیسا اس کے
 کو عبد الحق دہلوی نے رسالہ لباس میں لکھا ہے مگر عادت کی بدعت اس طور پر جو کہ اس میں راجح تھی اس بدعت سے دین کو یا کون
 کو یا شریعت کے کوئی کام کو ایک نوع کی تائید ہو جیسا تو بگوئے سے لڑنا اور چراغ دونوں کو قواعد اور قانون لڑائی کے سکھانا اور کو
 ربط میں رکھنا اور ایسے جہوں سے حضرت خاتون جنت نے علی علیہا علیہا الصلوٰۃ والسلام کفار حبش میں مروج تھا تو دل اپنے واسطے تیار
 کر لئے اور اس کو دیکھ کر پسند کر لے کیونکہ اس میں ستر خوب تھا تو ہا اور بی بیوں کو حکم ہی ستر کا اور جتنے نمود میں نہ آنے دیئے گا اس صلب کی مشابہت
 میں ایسے جہوں سے مضائقہ نہیں ہے اور سی طرح بدعت مکروہ ہے دوپٹا سر پر باندھنا اس وقت سے جو مخصوص شیعوں میں رواج پایا ہے
 اسی واسطے خفیہ فقر و اسید سے ہاتھ کی انگلی میں انگوٹھی پہننے کو مکروہ لکھے ہیں اور سبیل سکائی بیان کئے کہ یہ طریق مشتبہ اختیار کر لینے میں اس لئے
 تاویں ہاتھ کی انگلی میں پہننا مکرر ہے راجح میں لکھا ہے ینبغي الحاتم فی خضرہ الیسیر و لا یلبس بالیمین لانه تشبیه بالرافض
 اور امام جلال الدین سیوطی نے الترمذی الی عبد اللہ کے رسالے میں لکھا ہے وقد عرف من الشر لبعث الہی عن الترمذی بزی لا عاصم
 واقفاً انا ہم وانا احل الکتاب فیما کانوا علیہ من غیر معلوم ہو چکا ہے شریعت سے ممنوع ہونا ایسا کرنے کے دھبے عجم والوں کے
 اور پیروی کرنا ان کے دھبوں کی اور کتا بون کی دھبوں کی جبر و عصب پر و تھے حاصل ہر کاش پرست ویر ہو و وغیرہ کی پیروی کرنا چاہی جلد باز
 وغیرہ میں منع ہے اور بدعت مکروہ کی قسم سے ہے اگر انشکرنا مسجد و نکی لغت و نگار کر کے اور سنوارا مصحفوں کو سونے روپے سے اور مکروہ بدعت
 میں اگر مشابہت کافروں کی رسوم سے ہے تو وہ بدعت بھی حرام ہو جاتی ہے حرام بدعت وہ ہے جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور وہ چیزوں کی منافی ہو دین و شریعت
 کی جیسا رسوم کافروں کے جو انکی شانوں میں دین اور امتوں میں سوا کرتے ہیں سوائے کرنے کو لازم ٹھہر لینا اور انکے کرنے میں عزت پائی سمجھنا اور فقط
 نکاح کو جو سنت ہے لے لے ان رسوم کے بے اعتبار اور تعجبی عزت کا جانا یا بغض و بوجھنا یا بوجھنا عکاف یا بیٹھا مسجد میں کبرہ گناہ کرتے ہوئے
 مشابہت وغیرہ کرتے ہوئے اور قبر و کبریٰ زیت کو جا کر و مان سجدہ کرنا یا اطراف اسکی چھو کر یا نماز پڑھنا بدعتی ہے چھین لے سور میں پڑھنا مذکور
 اور حرام بدعتوں سے ہے بڑے مذہب جو خلاف اصل سنت کے مذہب میں جیسے افضی اور معتزلی اور خارجی وغیرہم اور شدے اور جھگڑے اور جھگڑا
 اور حوا جہ خضر کے جہاز اور نقشے فاروق کے یا مقدس شہروں کے بنا کر کھدے بت پرستوں کے لئے افعال کرنا اور حرام بدعتوں سے بچنے کی غرض سے ہاتھ
 شدے بوجھے و اسجدہ لینے کا پیروی کر دینا ہوا اور انکو صدائے پیار سمجھنا جیسا شیخ ابن حجر مکی فتح المبین شرح اربعین میں لکھا ہے فی کل اول
 لی من البدع السیئة الاکتفاء الی جاء ینعمون التصوف وخیال الفون ما کان علیہ مشایخ الطریقۃ من الزهد و
 الورع و سایر الکمال المشہورۃ عنہم بل اکثر من اولئک اباحت لا یحرم حراماً منہم باسم الفسق والکفر الحق منہم
 باسم التصوف والفقہ ومنہم ما لا یتلابد من تنزیہ الشیطان للعامة تخلف حایطاً و عموداً و تعظیم من غیر
 اتعجب و حجب لرجاء شفاء و قضاء حاجۃ و قد صح ان الصحابہ عمر و ابی بکر سدرۃ قبل خین کان المشرکون یعظمونہا
 وینوطون بہا اسلحتہم ای یعلقونہا فقالوا یا رسول اللہ اجعل لنا ذات انواط کما للہم ذات انواط فقال اصلو
 اللہ علیہ و آلہ وسلم اللہ اکبر ہذا کما قال قوم موسیٰ اجعل لنا الہا کما لہم الہتہ یعنی حرام بدعتوں سے ہی منسوب کرنا اپنے
 کو اس جماعت طرف جو زعم تصوف کا کر رہے ہیں اور چال انکی طریقت کے مشایخون کی چال کے برخلاف ہی نہیں اور ہر گار ہی میں

غیرت میں لائیکے واسطے ہی تم محمد پر خصلہ نہ تھا کہ باب بھائی کو تمہارے باب میں غیرت نہ آئی مجھے بھی ضرورت تھا کہ اسلام کی غیرت سے بہرہ کم کیا ہو
 تعظیم معارف اور بعضے مردان عجیبے شرم سے ہمیں کراہی جیت جیت لوگیاں اور ازراں پہننے میں کہ جس سے نمونہ قبل و دبر کا اور صوت انکی
 نمود ہو جاتی جو خدا سے درتے نہ لوگ سے شرط اللہ کی سپاہ اور حرام بدعتوں سے ہی جو بہرہ پھیل رہی ہی شیطان نے عوام کے واسطے
 خوشنما بنا کر رکھا جو کہ کوئی جو کھنڈی یا رنگاہ یا نالین یا ایک دھجھڑا ٹھہرا لیں اور غلط کرنا چہے کی اور پتھر کی اور درخت کی امید سے خدا کی امید
 کو مٹا دیتے کہ جیسا جاہلون نے کیا کرتے ہیں جتنے حضرت علیؑ کی کا اور پیار مولاعلیؑ کا اور قدم سرو عالم کا اور محمدؐ کا غوث الاعظم کا یا قادیل
 کا اور ان چیزوں سے امید و ادراہنگی رکھتے ہیں اور انکی تعظیم کرتے ہیں اور صحیح حدیث میں آپ کی خنیں کو جانیکے وقت گزرتے ٹھہرا ہوں نے ایک
 میر کے درخت پر جو مشرکوں نے اسکی تعظیم کیا کرتے تھے رکت اور جس پہنیکے ارادے اپنے ہتیار دن کو اسپر لٹکایا کرتے تھے سو عرض کئے عوام صحابوں
 نے جو یہ البعد تھے اسلام سے حضور میں روئے عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ کیا رسول اللہؐ کا واسطے جلی بک یا سیاہی درخت ٹھہرا دیکھے جیسا ان کا ورنہ
 کہ واسطے ہی پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عجیب راہ سے اللہ کے لیے اور فرمائے یہ بات تمہاری ایسی ہی جیسا کہ قوم موسیٰ کی ای موسیٰ پھر
 ہمارے واسطے کوئی بوجھ کی چیز جیسا کافروں کے واسطے من بوجھ کی چیز ان دیکھو تو سرو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فقہ رکت اور جس پہنیکے ارادے
 سے درخت کو مقرر کرنے کو اللہ نے نہ کر رکھا ہی کہ فرمائے اگر آپ کے جھنڈے پوجن اور قرستون کو دیکھتے تو شاید قتل ہی کا حکم فرمائے اور اس طرح
 لکھا ہی موسیٰ علیہ السلام صاحب اپنے سینے کے تین سو استون چمچے پر سو عبادت اکی بہرہ ہی از جہل و شرکات فعلیہ کہ اندھم تو ان گفت مرید و طالب فقر
 شدن میں زمانہ فاسدست با این راه زمان طریقت و دران تربیت یعنی ان بدکاروں سے ہی جو سخت حرام میں مرید و طالب ہونا اور فقیر بننا
 اس فاسد زمانے میں ان طریقت کے راہ زلفوں اور تربیت کے چوروں سے موسیٰ علیہ السلام صاحب مردانہ اور لکبات متشیخون کا شہک کی لکھتے ہی
 نہ حضرت باو شاہ سے درانہ میں بادشاہ والو کا اندیشہ کیا عجیب ہی کہ موسیٰ علیہ السلام جو آپ بھی کسی ایسی ہی کہ مرید میں پھر مرید سے منع بھی کرتے ہیں
 مان میں اعتراض کیا کہ کون یا تھا جو کسی مرید نہیں ہوا ہی اور یہ جو کہا کہ مرید ہونا اس وقت میں بدکار ہی سچ کہا کیونکہ اب جو مرید ہوا کہ ناچ
 سو مقصود کا خدا کو مانا اور سلوک کرنا اور نفس پر کش کو مغلوب کرنا نہیں ہی بلکہ باپ واسطے کار سم اور کرنا منظور ہی اسی واسطے کہ
 اپنا ماتھے میں پرکے دیتے ہیں پر کسی وہ کہ ایمان کو اس کے مذکر کر دینا ہی سوا اسکے اور کچھ حاصل نہیں کرنا اگر لگے بے نمازی ہو تو نماز پر قائم رہنا
 ہوتا یا درحی ہونے ہوتا تو درحی نہیں چھوڑنا اور سلوک کے خلاف لغوی تو کیا کر گیا اور شرفوں کو جو مرید کیا کرتے ہیں انکو بھی منظور نہیں
 کہ مرید کو بھجانت خدا کی سکھانا اور اس سے ریاضت لینا اور خلاف لغوی کرنا اور کچھ نہیں تو نماز پر لگانا اور درحی ہونے سے اسے اور پسند ہی پینے
 سے باز رکھنا اگر باز نہ رہیں تو انکو اپنے الے سے نکال دینا جیسا سرو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس شخص کو بات پاؤں کو چھیند ہی لگایا ہوا
 آنحضرت کے دروہرو آیا تھا سو کہ شہر بدر فرمائے اور ایک شخص سچ لیا سن ہنڈا لیا تو اس کے سلام کا جواب دے اور اس سے مٹھ پھر لئے تم بھی
 تو آنحضرت کے نائب ہنگام میں پھر کار مریدوں کو ایسی تعذیر کیوں نہیں دیا کرتے تا دھر کر سیدھی راہ چلیں جب پیرانے بکلام پر انجان ہونے لگے تو معلوم
 ہوا کہ مقصود انکا یہر شہر ہے کہ اپنے بھی مریدان اتنے مان کر لوگ میں شہرت ہونا اور دنیا زانے کو ملنا کچھ نہیں تو مرید ہوسو و زسوار و پیدا و زجر
 لکھ دینے کے وقت سوار و پیدا ملتا رہا تو کیا راہی اور مٹھائی ہو تو شکر کب کر دی ہی اور چول کے مار ہو تو طرہ کل کب بدی ہوئے با مان انے اطوار سے
 ظاہر میں جب سب مرید ہی اسی قہیب ہو رہی ہو تو کیا ہوگی اللہ کی سپاہ اور حرام بدعتوں سے کہ جنکا حلال جاننا کہ ہی سو عرض بھرا کسی کا
 حرام کاموں کے ساتھ جیسا موسیٰ علیہ السلام صاحب اپنے سینے کے تین سو استون پر یا چوین صف میں لکھا ہی سو عبادت اکی بہرہ ہی از شرکات فعلیہ

۱۲۹
اواس بزرگان و اہل دل است بوجہ کہ درین زمانہ شیوع دارد از او وقت چنانکہ بسیار نوافل نوب و استعمال از او و کوفتن و دفن و غیر
و رسیدن مایلین صندل بدن آن مع غلاف بزرگ تمام و خواص اشعار و تسلیم و حجر اگر در بقبر و رسیدن لب و سجده کردن بر خوض او
تاوان و مانند آن از منکرات قبیح و بدعات کشیدہ کہ برخی از آن از کبیر و کفر باشد و در حدیث شریف بر سجدہ کنندہ تبرعت وارد شدہ عن
ابن ابیہود و النصارى اتخذوا قبورا بنیاء ہم ساجدین سب است کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ السلام مستور کردن قبر شریف خود وصیت فرمود
ویرگاہ سجدہ کردن بقبر بنیاء موجب لعنت نشود و از کفر باشد سجدہ کردن بقبر غیر آنحضرت بطریق اولی مقتضی کفر و سب لعنت کرد و قطع نظر
از آن کہ خلاف شرع است سجدہ بقبر معقول نیست چون گاو پرستی زیرا کہ در جہاں خاک تودہ بیش نیست و غلطش لذت نداشت مگر اگر در قعر
فلان بزرگ است و خودش عالم حیات سختی سجود از جہہ تعظیم نمودن از حلت بچنان است و در ادب زیارت بقبر ہمین قدر در کتب فقہی مذکور
است کہ چون زیارت بخواند زیارت مجوسین را عموماً و خصوصاً در اندک بگورستان یا نزدیک قبر شود کہ در حیات او میشد و سلام عرض
کنند چنانکہ زندہ عرض میکنند السلام علیک یا فلان یا السلام علیک یا دار قوم مومنین و انتم السابقون و کتب فقہی و از قرآن شریف و درود
و تمجید خواندہ بار و احسان ہدیہ کند و مغفرت در حق ایشان بخواند یا رفع درجات قرب در حق مفرور و طلب برکت را بنفیس خود نزد قبور
اولیاء اللہ و زیارت ایشان از خدا ایقالی بخواند یا اینکہ لعنت و زیارت بقبر مومنین عموماً و قبور بزرگان دین خصوصاً در شرع با و واجب
جائز و سب است کفار آن منکرات شمرده شود چون طواف کردن بقبر و سجدہ دادن اگر قبور مومنین باشد و تسلیم کردن بدست و مانند
آن انتہائی یعنی بد کلموں سی عوس بجا بزرگان دولت مند و نکاح اس طریق سے جو اس زمانے میں رواج پایہ جیسا بہت جو اعلان سنگا
او نوبت و راجع بجا نا اوردنی پیشاد کر کے سو او ناخدا و قبروں کو صندل لگانا اور قبروں کے پاس صندل لگانا غلاف کے ساتھ برائی ترک کرنا
سے اور آگ میں اشعار پڑھنا اور قبر کو تسلیم کرنا اور ان کو سورہ دنیا اور سورہ کو نا بعضے عوام نادانوں کا او مانند اسکے دوستی بکامیابی اور بے وقار
کرنا کہ بعضے جن سے کیرہ اور کفر میں اور حدیث شریف میں قبر کو سجدہ کرنے و لم لعنتی ہی مضمون سکایہ لعنت کرے اللہ تعالیٰ پیو اور رضای پر جو سجدہ
کرتے ہیں اپنے انبیاء کے قبروں طرف اور سی اسطے سر و عالم صلی اللہ علیہ السلام نے اپنی قبر کو پوشیدہ رکھنے کا حکم فرمایا اور وصیت کیے اور جب سجدہ
کرنا یا لیا کی قبروں کو لعنت کا سبب سمجھا اور کفر ہوا پھر غیر کے قبر کو سجدہ کرنا بطریق اولی کفر اور سبب لعنت کا سو گناہ اور قبر کو سجدہ کرنا نثر لعنت میں
منع ہی سوا کی طرف یہ کام عقل کے رو سے بھی اچھا نہیں ہی جیسا سبیل کو بوجہ معقول کام نہیں ہی کیونکہ قبر تو ظاہر میں ایک دھبہ ہی خاک کی
میں تعظیم ذات قبر واسطے نہیں ہوئی کیونکہ وہ ایک دھبہ ہی کی ہی مٹی کی دھبہ تو قابل تعظیم کے نہیں ہی مگر فلانے بزرگ کی قبر ہی کو کافر
تعظیم کے ہونا حالانکہ وہ قردالان بزرگ جسے تلک تو لایق سجدہ لینے کے نہیں تھا پھر مٹا ہی طرح ہی اور ادب میں زیارت بقبر کی کسی قدر
کی گتا تو نہیں مذکور ہی کہ جب کسی مسلمانوں کی قبروں کی زیارت کرنا یا ناخاص کسی ایک قبر کی تو قبرستان میں جاو یا اس ایک قبر کے نزدیک ہو
لیکن کسی قبر کے آنتا ہی نزدیک ہو جتا اسکی حیات میں نزدیک ہو اگر تاتھا اور سر سلام کرے جیسا زندہ پر کیا کرتے ہیں السلام علیک
یا فلان اگر ایک معین قبر کی زیارت واسطے گیا ہو تو اگر مزار زیارت واسطے گیا ہو السلام علیک یا دار قوم مومنین و انتم السابقون
و حق بکلمہ لاحقون کہ پھر کچھ قرآن شریف سے اور درود و تہلیل لے کلمہ پڑھ کر ان چیزوں کے ثواب لو اور او کے واسطے مدد کرے اور
انکے واسطے مغفرت چاہے یا انکے درجے بلند ہو واسطے دعا کرے اور اولیا کی قبروں کی زیارت واسطے گیا ہو تو اللہ تعالیٰ سے اپنے واسطے برکت طلب
کرے اور کسی قبر کو مسلمان کے پاؤں سے نہ کھدے مگر وقت ضرورت کے اور قرینہ طبیعے اور کوشش نہ دیکو اور جو فعل سبب امانت کا ہو

[illegible]

ہر ایک جہنم میں رہنے کے عزم و نیت سے کیا کہ نہیں اور ہر کام کے واسطے جمع ہو کر تین سو تھارہ سلام میں کہاں ہی بلکہ بعضوں نے اس عہد سے کہ سات
 بار قارون کے عرس کو جانے سے ایک حج کا ثواب ملنا ہی کہ کر تکلیف منکر کی تھا کہ حقدار و کجا حق دہا کہ سات بار کے عرس میں حاضر ہو کر تین
 اور بعضوں نے تیسیر سے جو بھیک مانگے جانا ورت ہی بھیک مانگے نہایت کا کر اعلیٰ چلے جاتے ہیں نعمت ہو خدا کی ایسی بھائی
 پر یہ حال میں کوئی بھی جو حج کو گئے تو قوشہ دیکر بوجھا اپنا لوگ پر دالتے تھے سوا شہ صاحب یہ کہ بیس کام کے منع میں بھیجا حال اللہ تعالیٰ
 و توفیق و امان خیر الزادہ القوی ای مابین ہی سوال الناس یعنی فرج راہ دیکر کہ بہتر فرج راہ وہی ہو جو باز رکھے سوال کرنے سے لین
 کہ جو حاجت و جمعہ واسطے مسیئرتک قدم رنج نہیں فرماتے اگر یہ باخوقت موزن بزرگوار سے سب مسلمانوں کو بلا یا کر تاجی طور مسجد کے دروازے پر
 کوئی کوٹنے والا نہیں ہی نہیں در لوگ بٹان چایا... نہ کرتے ہیں مانور اور گلہ بڑا حیرت دیکھو نہ راروں عوام و خواص شقت مند یا اعتبار فرمایا
 طے کرتے ہوئے ہر سال چلے جاتے ہیں اور آخر ہوش نہیں دیتے ہیں اگر فرض چھت جاتا تو کچھ غم نہیں کھاتے بخلاف عرس کے اگر ناخوش مسلمان بھی
 ہو تو بمرتبہ مارے اور فرض دام کر عرس سوا و اگر تے اور طرہ نقل یہی کہ بعض پر زاروں نے ہاتھ کے پیسے خرچ کر کے اپنے پر کے قریب دکان
 میٹھا یوں کے اور دیگر خردن کے لگانے فرماتے اور بے وقوف برہمن کو کچھ پیسہ دیکر اپنے پر کی قبر پر سہا کر اور چھلنے فرماتے مانوگ بھیجیں کہ ہر قول
 بڑا بزرگ تھا جو ان برہمنوں کی مراد عطا کیا سو سنتیں ادا کرتے ہیں اور وہی مشایخ دین کے کام واسطے کسی کو ایک جہنم دیا کرتے لیکن بدخوش
 روپی خرچ کرتے ہیں ایسی بزرگی کسی کام کا شہرہ رکھ دینا قبر میں کیسے باویش کاری ہو رہی ہے یا بڑے کچھ تو زرق و برق کا غلاف قبر پر اسو او شایا
 زربفت کا جامہ کے استادوں پر کھڑا ہو گیا حاصل نظر ہوا چون گور کا فرصل خاندرون ہر خدا غر و جل و ملکہ ایسا کرنا کہ قبر میں کلار رہے
 باہر قبر راگن حشو و اکا کا کچھ روا نہیں افسوس قروا کی نفع پس کی نظر نہیں لوگوں کی نظر میں تھیل مائوس ہی حقیقت میں فر تو جرت
 اور نصیحت لینے کی جگہ ہی کو تو سیر کاہ خلایق کا بننے ہیں اور حقیقت عرس کا جواب اس ملک میں واج رکھتی ہے سوہر ہی کہ ایک و زمین میں
 لوگ اچھے کپڑے پہنے ہو کسی بزرگ کی قبر کے جمع ہوتے ہیں اور جا بجا بیٹے استاد کرتے ہیں اور وٹان کوئی چار روز کوئی دو روز کوئی ایک
 روز کوئی ایک پر رہتا ہے اور قسم قسم کے بدعتیں اور بد کام وٹان عمل میں لاتے ہیں اور کہیں باہر نکلی اور اسے کیسے کان بھر ہو جاتے ہیں ایک
 طرف مردگ کی تھا پڑ رہی ہے ایک طرف ستار وین کی اور ابلند ہو رہی ہے اور کہیں دھو لک د کہیں گھر کچ راہی اور کہیں باروت
 طرح طرح کی جل رہی ہے اور کہیں روشنی کا تھا تھہر چ رہا ہے اور کہیں باج سو رہا ہے کہیں شرب سیندھ کی کا دو چل رہا ہے کہیں جو بار مٹی غرہ
 کا بازار گرم ہے اور دشت کے کچھ سے سوزا ز اور نایہ وٹان ملے ہیں اور دشت و غرہ اور بھائی کا دیتے ہیں اس کا نام عرس رکھتے ہیں اگر کسی نے اس
 روز ان سب بدعتوں کو موقوف کر کر انراون بارست واسطے فقط استغفار اور ولادت توان کی کیا کرے تو ہر گز اس کو عرس نہیں بولے اور کو تو
 نہیں رکھتے انا للہ وانا الیہ راجعون عجب شایا ہے کہ بعض بواہر و سان صرف اپنے باب غرہ کی موت کے دن کو زندہ یوں اور نظر مارنا
 کا بد فرماتے ہیں نو بتان اور باجے بچو اور چراغان روشن کر تین سمجھتے کہ اپنی مصیبت کے روز خاسنوں اور کافروں کے جہاز سے کا دن واپس آنا
 کسی عقل مند دیندار کا کام ہے اور قیاس کرنا بزرگوں کے عرس کو مولود شریف پر بھیج نہیں ہی کیونکہ مولودین ذکر ولادت خیر الہیہ شہ کا ہی اور شکر گزاری
 رب العزت کی حصول نعمت پر جو ولادت رحمت للعالمین کی ہے اور شکر گزاری اور خوشی کرنا حصول نعمت پر عبادت ہے اور لوگ کو مقدور کو موفور
 نعمتین کھانا اور کپڑے پہنا نا اور خیرات کرنا اور صحیح حلال ولادت کا ہر صفا سعادت ہے اگر بدعتوں سے پاک رہے جیسا شاعر آل محمد نے اس پر
 کو نظم کیا یا وایات یہ میں ہے ہی اگر مولد النبی منظور شہر توحید نہیں شہ کا ہی مذکور نہ کہنے و خطا کا مومنین ضرورت کہ خوشی سے ہو سب کا دل گور

اس طرح مولد النبی پر چھ دن فرج مولد النبی پر چھ دن جو ہر مولد کے وہ خاصہ مقام ہر نبی کو یہ فعل حاصل ہوتا ہے جیسے کہ نبی کا نام نہ ہو و نہ جنت نہ ہو وین مبارک کام نہ ہی ضمانت نہ ہو نہ مستحب کیجو نہ جب ہو منظور نہ ہو نہ تکوین نہ ہو نہ حاصل نہ ہو نہ ہی کہ خوشی کرنا یا بدی یا سحر پر رحمت علیہاں کے بری سعادت نہ ہو نہ تو ابولہب کا وقت تھا اور سرور دنیا کے پیدا ہونے پر خوشی کیا اور توبہ کو جو اس کی باندی تھی اس خوش خبری کو پہنچانے کے سبب آزاد کیا سو آج تلک اس کی جزا میں ہر پر کا شکیو اپنے انگوٹھے سے پانی پی رہا ہی جب خوشی کرنا یا بدی رحمت علیہاں کے وہ بھی آنحضرت نبوت سے شرف ہونیکے آگے اور غیر ہو کر وہاں میں سو جان کر کافر کو اس قدر فائدہ نہ بخشا ہو چھ ہر خوشی مسلمان کو جو دل کی محبت اور عقیدے سے کیا رہا ہی سو کس قدر فائدہ بخشا ہی عقار سے مجھ پر وہ حدیث جس میں یہ ماجرا مذکور ہے سو یہ ہی توثیق مولاہ ابی لب کان اعتقنا حسین لئن لم یلحقنا اللہ صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم فلما مات ابولہب کفر اراہ العباس بنہ المنام بعد اسلامہ بشرخیبہ فقال ماذا الفیت قال المرأۃ بعد کہ خیر اعدا بنی سقیۃ فی ہذہ یعنی فقرۃ ابیہامہ کل لیلۃ اثین بقاقتی توثیقہ وکانت حاضنتہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وحام امین وامر اسامہ بن زید وکانا الخوین کام وایمن رجل من الاخصاف یعنی ابولہب کا بیوہ توبہ کو سپر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تولد کی خوشخبری لانے سے آزاد کیا تھا سو ابولہب فرما کر حضرت عباس نے اپنے اسلام لانے بعد اسے جواب میں دیکھے بد حالت میں تو اسے پوچھے کہ تو کیا پایا تو جواب دیا کہ تمھاری بیچ میں نے کچھ نیکی نہیں پایا سو اس کے کہ پر کی رات کو پانی پلا یا جا تا ہوں اپنے انگوٹھے کے سر سے لگے کہ میں نے توبہ کو جو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دو دھڑ پائی تھی آزاد کیا تھا اور توبہ میں اور اسامہ بن زید کا تھا اسامہ اور امین دونوں ماری پھانسی تھے اور امین انصاری تھے یہ حدیث جمع الفوائد سے لکھی گئی دیکھو تو خوشی کرنا یا بدی اللہ ہی پر آنحضرت کی ایسا ہی مبارک کام ہی یہ خوشی اسی کے نصیب ہو گی جو ان کی سعادت مند ہی لیکن جو عادت و رسم کے طور پر کیا کرتے ہیں سو یہ سعادت ان کے نصیب نہیں خوشی اس سے اور محبت سے کیا چاہئے بھلا نہ عرس کے کہ اس میں تاہم کار و مصیبت کا مہینا عکبات یاد دلانی اور شریعت میں تو صبر کرنا مصیبت کو چھپا رکھنے کا حکم ہی اور عرس کا ذکر بار بار کرنا صحابہ کرام نے پسند تھا اسی اسطے وفات شریف سے تاریخ نہ تھم کے ہجرت مقدس سے تاریخ مقرر کئے اور ولادت شریف اور ابتدای نبوت کے وقت میں اختلاف رہنے کے سبب تو وہاں سے تاریخ مقرر کرنا مناسب تھا جیسا جلال الدین سیوطی اپنے شمارج فی التواریخ کے حاشیے میں اکو لایا ہی جو حاصل کیا یہ ہی کہ بعضوں نے کہا ہی کہ و ما جرجن تاریخ تو تھمنا ہو سکتا ہی سو طارہ میں ولادت شریف اور وحی نیکار شروع اور ہجرت مبارک اور وفات مقدس لیکن ولادت شریف سے یا وحی کے شروع سے تاریخ نہ تھمائی گئی کیونکہ ان وقت کو تاریخ مقرر کرنا اختلاف سے خالی نہیں اور وفات مقدس سے بھی تاریخ مقرر نہ کی گئی کیونکہ اس سے عزم کو یاد دلانا ہو اگر تا ہی اس واسطے تاریخ کا تھمنا ہجرت ہی پر لایا نہ عبارت اسکی یہ ہی حاشیہ الشمارج فی التواریخ مجمل الدین السیوطی میں کتابہ

التواریخ علی جامع الصحیح قال بعضہم مناسبتہ جعل التاریخ من الحجۃ ان لقضایا الذی کان یکن ان یورخ ضمنا اور بعد مولاہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وبعثہ وھجرہ ووفاتہ فلم یورخ من الاولین کان کلامہما لا یخلو عن نزاع فی حقین سندہ وکام من الوفاۃ لما یوقع ذکرہ من الالف علیہ فاختصر لا حرج فی الحجۃ اسی اسطے سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات کے روز عرس جہا ناسلف صالح میں اور محمد توین اور مجتہدین اور غیر میں رواج نہیں پایا اور بیان تلک تاریخ سے سرور کار نہیں رکھے کہ اگر اس تاریخ کو قبول کئے اسلئے اس کے تعین میں اختلاف برآ کوئی کچھ کہا کوئی کچھ لکھا اگر صحابہ کے رطنے سے وفات کا تاریخ نہیں کچھ کام کیا کرتے ہوتے تو تاریخ وفات میں اختلاف کا ہی کو برآ سمجھ ضرور شد پاک جلتانہ نے اپنے عالم انلی سے جان لیا تھا کہ مولا

مسلمان بزرگوں کے عرس میں شعا اسلام سے زیادہ ہتمام اور حرم و حرام کر نیے بلکہ اسکو دین کا ایک بزرگین تقرب لگنے بیان ملک اسکے
چھوڑنے کو کہ دین سے خارج کر نیے اور بزرگوں کا تقرب لگنے کو یا کسی حکمت کے واسطے سرور انبیا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات کا دن مخفی
کر کر اور اس میں اختلاف قائل یا دینداروں کو معلوم ہو کہ اگر عرس اور فاتحان کرنا دین کا رکن یا دین میں داخل ہوتا تو اللہ تعالیٰ نے سرور عالم
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات کا دن مخفی کر کر اور اس میں اختلاف قائل کر دین کو ناقص نہ کیا ہوتا اور خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہی الیوم اکملت
لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام حینا آج میں پورا دیجنا تم کو دین تمہارا اور پورا کیا تم پر میں نے احسان اپنا
اور پسند کیا میں نے تمہارے واسطے دین مسلمانانہ پاک نے تو دین کے کامل ہونے کی خبر یا پھر وفات کے دن میں اختلاف قائل کر اور اس میں معین و مقرر
کر کر نقصان دین میں کیسا کیا ہی سو معلوم نہیں اور صحابہ و تابعین اور تبع تابعین اور چار امام جو عرس اور فاتح سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کا کہنا ناگوار نہیں کرتے سو کیا انہی دینداروں میں نقصان کیا اور سب کے سب شکر ہی تمہارے اور تم کو کیا کرتے تم تو عہداری بیدار ملی اور شکر گزار
کامل ہوئی انکی دینداری اور شکر گزار ہی نفوذ باللہ ہوا اور بیان ایک کثر ذکر کرتا ہوں انصاف سے پھر اور مجھ کو ہمارا اسلام کی بنا یا پھر خیر پر
کلمہ نماز و روزہ رکعت و حج اور ایمان مخلص میں سات چیزیں ہیں بھلا کسی ایک چیز میں ان چیزوں سے کوئی بہت برست ہمارا ترک نہ ہونا ہی کیا
سو کہ بوجہ خلاف عرس بھرانے اور شدہ... برستی اور چھندہ رستی کے اور محرم کے فقیر بننے کے اور فکر کھینچنے کے اور اللہ سے مراد لگنے کے کہ ان
کاموں میں شکر ان بھی ہمارا ترک ہوا کرتے ہیں پھر اس میں مجھ کو اگر کئے کاماں بھی ہمارے دین سے ہوتا تو خدا اور رسول کی خشود کی سبقت کوئی
ہندو ایمان ترک نہ ہوتے جیسا ان کاموں میں نہیں ہوتے ہیں پھر اس سے مجھ کو بر صاف کھنکرتا ہی کئے کاماں ان کے مذہب کے واسطے کہ میں
یہ شبہ اسکی اس لئے ان کو بھان کاموں کا شوق ہوا ہی نہیں تو ہر شکر ان کاموں میں ہمارا ترک نہ ہوتے عقل ہدایت کی اللہ دیو اور اس طرح
ہی حرام بدعتوں سے کہ جسکا حلال جاننا کافی اور ان کے کرنے میں نفع یا نقصان کا اعتقاد رکھنا شرک کے عقیدوں میں سے ہی سوز و گون
کے نام سے چون کہ سرور پر چوتیان اور کا کلاں اور لغان رکھا اور ان کے ہاتھ یا پون میں آنتیاں اور برنیاں ڈالا اور گلے میں طوق اور بیاں ڈالا
جیسا مولوی سی صاحب نے اپنے سینے کے تین سو نو دیر یا پچوین صفحے پر لکھا ہی سو عبارت اسکی یہی وار جملہ شکر ات فعلیہ شکر کا کلمہ است
و چوتھا و اذ اذن طوق و مانند ان در کلو ویر ہا در ہر دو یا ہی یو تسانیدن بد ہا کو دکان و انہا را بنام بزرگان و پیران نسبت داد و مانند
این رسوم جاہلیت کہ در سند و بسیار شایع و ذایع اند ہر شکر از شکر ات و بدعات محرم ہا باشد بلکہ بفعل ان نفع دینوی و ترکش ضرر ان بھلا
کردن شرک بود ہوا جو داکہ میں اشخاص از مرد و زن فعل محرمات در ک از اجبات رکھوئی نیمخند و اھلا و آراہن میکنند و این دلالت مرکب
دارد بعدم تصدیق خدا و رسول و عدم خوف ورجا بعقاب ثواب آخرت و اینہم لغو باشند یعنی بد کاموں سے ہی لغان چھوڑنا اور چوتیان
او طوق او مانند اسکے گلے میں ڈالنا اور بیریاں دو نو یا وینہ ڈالنا اور چون کو بدیاں پہنانا اور ان چیزوں پر بزرگوں کا نام لگانا جیسا شاہ
مدار کی بدی خوش لا عظم کی بیہر یا و مانند ان کے دوسرے ریمان جاہلیت کے جو ہند میں مشہور ہو ہیں نے سب بد کام اور حرام ہیں بلکہ ان میں
کے کہ نہیں دنیا کا فائدہ یا چھوڑنے میں ضرر کا اعتقاد رکھنا شرک ہی دیکھو تو وہی لوگ مرد عورت حرام کام کیا کرتے ہیں اور واجوں کو چھوڑ
دیتے ہیں پھر اس بات کی کچھ پروا نہیں کرتے یہ کام تو صاف لالت کرتا ہی اس بات پر کہ ان کو اصلا تصدیق نہیں ہر خدا کی اور رسول کی قول کی اور
نہ دہری عذاب کا اور نہ امید ثواب کی یہ بھی کفر ہی یہ بات مولوی سلمی صاحب کی حق ہی مطابق قرآن و حدیث کی اور بھی مولوی سلمی نے اسے غینے
کے تین سو پینتیس دین نچے پر لکھا ہی سو عبارت اسکی یہی ہر چ... میں عوام پریشان خود یا بدستہ زانیہ ہر سیکہ تعظیم مش واجب باشد

چون مایہ بد کردہ و بد و جبکہ کذا کہ چہ جبہ زمین نرسد و بچ کردن حیوان بنام غیر خدا تعالیٰ و بسبت زمار در گرد و گرد و انداختن صلیب و
 و کذا شستن کاگل سرد پوشیدن کلاه مخصوص با قوام کفار و نهادن خطوط و جبہ در طول و عرض یا کوان مختلغ سرخ و سفید و زرد و یا کجا کلبستر
 و غلبہ ہر گروہی از کھاربری مخصوص ایشان و مانند این امور کہ ہر ہاش منافی ایمانند یعنی سجدہ کرنا عوام کا اپنے مرشدوں کو یا اپنے بستروں
 کو یا اور کسی کو جسکی تعظیم واجب ہو جیسے بابائے سجدہ کرنا کفر ہی کسی طرح کرے اگرچہ زمین کو پیشانی نہ لگائے اور اللہ کے خیر کے نام سے جانور و بچ
 کو ہلاک نہ کر میں یا کلمہ میں یا کلمہ میں صلیب لانا اور چہند کی پر چھوٹنا اور کافروں کی قوم کی مخصوص توہین پنہا اور پیشانی پر لبناں اور
 چوڑاں میں زنگارنگ کے لکیراں کھینچنا یا لال سیلے یا کلا یا کافروں کی کسی جماعت کے لباس اور وضع کی تشبہ کرنا اور مانند ان کاموں کے جو
 ایمان کے منافق ہیں انتہی اور شرک کے عقیدوں سے ہی بد فالی لینا یعنی اللہ اور رسول نہیں و مانگو فرین فقط اپنے ہم مفسرت کی تاثیر کا عقیدہ
 رکھنا جیسا فلانے روز سفر جانا یا کیا کہ اپنا ہمارے خاندان میں اس نہیں آتا ہی جانتا یا شیخ کے گھر جا، یا ترکا گئی تو مانند قی نہیں سمجھنا یا
 فدا کیا نہ رکھنا میں مبارک نہیں ہوتا یا کہنا یا اپنے ساتھ سمجھنا و کو یعنی ایک ہی گھر میں بدیتی دینے اور بدیتی لینے کو منحوس جانا اور ایک ہی
 گھر سے دو ترکیاں لینے کو یا اس کی اعتقاد کرنا شب کے وقت بیمار پر کسی کو جانے واسطے اندیشہ کرنا یا عورت موی ہوسا میں پھر دو سر و عزت
 کرنے کو نحس ہی ہو جھنا اور کسی بزرگ کے نام سے مقرر کئے ہو چرائی غلن کی رات کو یا اس سے پہلی شادی شروع کرنے کو یا سفر تلخے نحس جانا اور
 جوگنی اور جال الیغیا و زہرہ کے ستارے کے مقابل اور قمر و عقرب میں سنو کرنا مبارک سمجھنا اور سیکر بیکر و زوا کال چکر اور ستاروں کی ساعت
 کے قاعدہ پر ہم کام شروع کرنا اور مانند اسکے بہت بد فالیان ہیں جو ہندو کا جاہل مسلمان ہندووں کی صحبت سے احتیاء کرتے ہیں اور شرک کے عقیدوں
 سے ہی گیارہویں کے چرائی غلن کرنے میں اپنی بھلائی کا عقیدہ رکھنا اور اسکی تعظیم اور ادب بجالانا بلکہ چرائی غلن کے اگے اوجھ کھڑے رہنا اور
 اس طرف تسلیمات کرنا ہمینہ آتش پرستی ہی جو اس عقیدے سے بہت خوش ہونگے اور ہر مہینے کی گیارہویں کی ضیافت پہلے جو کالے سو
 حیدرین علیان بارہ ال میں جو ایرالار یعنی بخشی تھے فرخ سیر پلو شاہ دہلی کے سر کے بہات سرواڑا میں مذکور ہیں لیکن اس سید رحم نے
 کچھ سنت مذہب و غیرہ جان کر نہیں مقرر کئے تھے بلکہ فقط ضیافت مسلمان کیا کرتے تھے رفتہ رفتہ بدعتیوں نے اسکا فرائض و خلاف شرع لگا کر
 اس نوبت کو پہنچائے اگلے کوئی جانتا ہی تھا کہ گیارہویں کیا چیز ہے اب تلنگ بھی و م بلج بخارا شام مغرب میں گیارہویں میں کوئی جانتا
 نہیں بلکہ بغداد میں اس رسم کا تھا کہ نامی نہیں اور خوش لا غظم کے مردان اور فرزندل اور پوتے ان کی گیارہویں اور گیارہویں کے پوراغان
 نہیں کئے ہیں اور کوئی عالم بھی نہیں بلکہ کچھ کچھ کو دین سمجھنا بدعتی ہی کہونکہ دین کے کام جتنے تھے سب کے سب کتاب و نہیں لکھ چکے پھر ہر نیسا
 دین کا کام ہوا کہ کسی کتاب میں اصلاً جسکا مذکور نہیں ہی اور یہ بھی جانا چاہئے کہ اگر گیارہویں کو دین کے کاموں سے جانتے ہوں تو پھر ہر
 تعظیم کرنا اور اسکو سبب برکت کا ماننا اور اسکا کام کے منکر کو گمراہ تھمنا صرف مگر ای اور بدعتی ہی کہونکہ دین کے اور بھی کامان ہیں جیسا گھر
 باندھنا اور عمارت کاٹنا اور حلیہ پہننا اور مانند ان کے کسی نے ان کام کے منکر کو بدعتی دین اور گمراہ نہیں کہا پھر گیارہویں کے منکر کو گمراہ کہنا مگر ای
 ہی اگر اس کام کو دین کے کاموں سے جانتے ہوں تو اس سے صاف معلوم ہو کہ خوش لا غظم کے فرزندان اور مردان اور ان کے بعد کے حشران اور علما
 سب کے سب دین داری میں تھے جو کچھ گیارہویں نہیں کئے بلکہ جاہل بھی تھے جاہل نہیں کہ گیارہویں کیا چیز ہے اس واسطے نہ آپ نے مذکور
 سے کہنے کسی کتاب میں لکھے معاذ اللہ اور یہ بھی جانا چاہئے کہ گیارہویں کا کام بھی نہیں کیونکہ اسکے کرنے سے دین کے کسی کام میں خلل نہیں
 پڑتا پھر یہ کلام دین کا ہونا نہ دنیا کا اور یہ سب ایک طرف حدیث صحیح میں آیا ہی من احدث فی امرنا غلطہ فھو مرد یعنی جس کی

نہی تراش لیا ہر اس میں تو وہ کام مردودی ہے یا روئی نہی تراش لیا کہ قابل تقصیر ہے ربی کیجو تو صحابہ علیہم السلام میں سے تو نہی کرنے سے
 ایسا کرتے تھے جیسا کسی نے اگ کو تھپس لینے سے اس واسطے صحابہ قرآن کو ایک جگہ اس ترتیب خاص پر جمع کرنے سے دیتے تھے اگرچہ اس میں
 کلام اللہ کی حفاظت تھی اور مسلمانوں کا دینی اور دنیاوی فائدہ تشریف آفریت کے وقت میں جمع نہیں ہوا اگر کسی کام سے دیتے تھے پھر اللہ تعالیٰ
 کو تو اس کی حفاظت منظور تھی سو سب کے دل میں جمع کرنے واسطے الہام کیا ہے سب کے سب بات پر اجماع کئے تو قرآن جمع ہوا اللہ اکبر صحابہ قرآن
 کو جمع کرنے اتنا دیرے اور یہ لوگ اہل صلاوت تھے نہیں جو جی چاہا سو تراش کر کھالتے تھے اور اسکو تبرک جانتے اور تقسیم اسکی کرتے اور سب خدا کے
 لا چھوڑتے اللہ کی پابہ اور گیارہویں کرنے میں برکت کا عقیدہ رکھنا حقیقت میں اللہ ربہاں ہی میں اعظم عن فتویٰ علی اللہ الذی
 یعنی کون ظاہر یادہ ہے اس شخص سے جو ہر بات کیا اللہ تعالیٰ پر کوئی اللہ تعالیٰ نے سرور عالم کو فرمایا دیا کہ گیارہویں کرنے میں برکت ہے اور سرور
 عالم بھی نہیں فرمایا اور کوئی امام نے بارہ اماموں کو کوئی مجتہد دین کے مجتہدوں کے اپنے قیاس سے اور کوئی ایام
 بھی سب کے چار اماموں سے اپنے اجتہاد سے اور کوئی کشف الالہی کی کشف سے اور کوئی محدث و ربوئی فقیہ کسی حد سے شریعت کے مستنبط
 کر گھین لکھا کہ گیارہویں کرنا برکت کا کام ہے پھر گیارہویں کرنے میں برکت کا عقیدہ رکھے سو سمجھوں نہیں کہ ہم بروی تری یا تم کو شیعہ ہو یا اہل
 یا خوب میں جان لے یا اپنے اجازت چھوڑنے کو برکت کے منکر و کفر کرنے لگے ہر فرقہ ہمدردی کر اس میں نہی ان کے کلمات الہیہ پائے
 صاحبزادوں یا مردوں نے گیارہویں کرنے واسطے فرمائے یا گیارہویں کے سو کسی معتبر کتاب سے نکال دئے تو ہمارے اور شیخین بروی نہیں
 بلکہ اس کے ہونے تو ہر گز سند نہیں اور خود تم کو بھی ایسی باتوں میں پابہ دے کی بروی کرنا منع ہی خصوصاً تراشوں میں منع موجب کبر و
 بیروی کرنے والوں کی مذمت صحابہ قرآن نہیں وارد ہی جایا یہ بیت اتخذوا الحجارم و حبا الحرام اور یا با من دون اللہ خیر شہر لکے
 اپنے مولویوں کو اور شاہیوں کو رب کر کے ورا اللہ تعالیٰ کے اور خلیفہ صحابی نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا ہے بعد و ادع جہنم اللہ
 لکن احوالہم و حرموا علیہم فاتبعوہم یعنی لوگ شکے حق میں ہر بات تری پرستش نہیں کئے تھے مولویوں کی اور شاہیوں کی
 لیکن انھوں نے اپنے مولویوں اور شاہیوں نے ان کے واسطے کتنے خیر حال کر دئے اور کتنے خیر کو ان پر حرام ٹھہرائے سو کو گناہیں انکی بروی کرے
 اپنے انکے حال کے ہو کو حال جانیں اور انکے حرام کئے ہو کو حرام ہا اور حرام ٹھہرا اور حال ٹھہرا نشان خدا کا ہے پھر جس کے واسطے اس نشان کو ثابت کرے اسکی
 خدا کے قابل ہو کر سیکھائی اسی طرح کہا ان خرم ہذا الکافینہ کی کتاب میں پھر ہم کو اور تم کو یہ سب جان کر نہی تراشوں میں بروی کرنا اگر اسی ہی شد
 تعالیٰ فرمایا ابتعوا ما انزل الیکم من ربکم ولا تتبعوا من دونه اولیاء یعنی بروی کرنا جس جگہ جو تھا ہی طرف اندری گئی ہے ہر گز بروی کرنا
 کی طرف سے اور مت بروی کر دے اس کے سوا ٹھہرا اور دوستوں کے اور یہ بھی جاننا ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کافروں پر جس بات کا انکار کیا اس بات سے بچنا
 مسلمانوں کو لازم ہے نہیں تو انکی مذمت میں تری سوایت مسلمانوں پر بھیج کر کیا جیسا نہی تراشوں میں بروی کرنا ہر تو قرآن سے منع ہے
 پھر کو کوئی نہی تراشوں میں بروی کرنا اگرچہ یہ منع ثابت ہو گیا اللہ تو میں دیکھتا ہوں کہ وہ جو بعض نے سمجھوں نے کہا کرتے ہیں کہ ایسا کیا چھوین کرنے سے
 کہن مجتہد منع لکھا ہے جو تم منع کرتے ہو جواب سکا یہ ہے کہ اگر یہ کام مجتہدوں کے زمانے میں ہوتا تو البتہ بالخصوص اس کام سے منع فرماتے جیسا کسی
 پادشاہ نے عید کی نماز واسطے اذان دلایا تو سب بندار علما اسکو منع کئے اور وہ رسم تھا دئے جیسا علی رضی اللہ عنہ کا عید کے روز کسی نے نفل
 نماز پڑھنا چاہا تو اسکو منع دئے جب نماز اذان سے نہیں منع کئے البتہ اس کام کے کرنے سے اور برکت کا عقیدہ رکھنے سے بالخصوص منع فرمایا ہوتا
 جب یہ کام ان کے زمانے میں نہیں تھا منع مخصوص گیارہویں کرنے سے نہیں آیا بلکہ قوانین کلیہ شرعیہ اور قواعد اصولیہ سے منع سکا صاف پابہ ہے

جیسا حدیث میں آیا ہے نئی تراش دین میں کرنا اگر کسی پر اس سے صاف ظاہر ہو اگر کیا رسولین کرنا صفت اور عقیدے سے جواب مروج ہی منع
 ہوا شد تو فی سنیہ و ملائی اور یہ بھی چاہا ہے کہ حدیث میں آیا ہے خال الشاة پر کتنے بکری پالنے میں برکت ہے اور دوسری حدیث میں آیا ہے
 کہ چرخا جس گھر میں بھوکا گیا اس گھر میں فاقہ کا گنا گنا کیونکہ چرخے میں اللہ تعالیٰ برکت رکھتا ہے اب دیکھو مسلمانوں کی برکت لے کر ان کو چرخ کی حدیث
 سے ثابت ہو ہی نہیں سکتا کہ ان سے لیکر آج تک کسی سبزارت نے نہ کرے کہ قدم پر پر و ہر آنہ چرخے پر انکھ ملائے کہ وہ بوسہ دیا چرخ کی رسولین
 میں تم ہی لے کر برکت کا عقیدہ رکھ کر اس کی اس قدر تعظیم کرنے لگے اور اس کھانے کو انکھ پر ملنے لگے اقد تو فی نیکی کی دیو امام زروق نے خرب
 البحر کی شرح میں امام مالک سے روایت کیا ہے کہ کہا اس نے ان مالم یسر بہ عمل السلف فلا خیر فیہ کہ ہم کا نوا احسن علی الخیر
 واعلم بالسنة حاصل اسکے مضمون کا یہ ہے کہ سلف جو کام کو عمل میں نہیں لائے سو اس میں بھلائی نہیں ہے کیونکہ لوگ حرص زیادہ
 رکھتے تھے نیکی کرنے پر اور بہت بگاڑا تھے سنت کو بھرا نہیں لے گئے سو گنا انھوں نے نہیں لگے سو ہم گنا اور برے بدعتوں سے خطہ عید
 کا لے نازک رہنا اور بونے روپے کے باسن کو دوسری چھٹی چیز میں بھی خیال کر کر ذرا سے زیادہ نواز و یاد کر کر عمل لینا ایسی خرید و فروخت بریابی
 خرید و فروخت ہے جائز نہیں اور سب طرح بدعت ہے اذان دینا عیدین کی نماز واسطے اور مسلمان کو اس کے کافر سے کی میراث دلانا جیسا ہولا
 عبد العلی ابو العیاش تراویح کی ذکر میں اپنی کتاب کے کان مار بعد میں کہا ہے سو تجارت اس کی ہم ہی و محدثات الامور صا احدث بعد
 زمان الخلفاء الراشدين كخطبة مروان قبل صلوة العيد وجعل الجوده مقومة في الاموال الربوية اذا قوتت
 بجسنتها حدثت في زمن معاوية يعني نوید ایران جو کہتے ہیں سو وہ میں کہ نوید کو خلفائے راشدین نے زانیہ بعد جیسا خطبہ پڑھا
 مروان کا لے نازک رکھ کر اور یا والی چیز کی تہی کو اعتبار کر کے قیمت کی وزن زیادہ دینا اور لینا جب بیجا جاوے جس کے یا تو بیع قیمت اور بیع
 بیع بیع کی سو چیز ایک ہی جنس ہوں تو زمان سے زیادہ یا لینا حرام ہے معاویہ زمانے میں پیدا ہوا ان اگر جنس بہت تو ہفت میں لچھ بیع
 نہیں ہے لیکن اس صورت میں قیمت پر بیع کہ بہت بہت دینا لینا شرط ہے اور تفصیل اس مقدمے کی امام مالک کی موطا میں ہے سو یہ ہے
 ان معاویہ ابن ابی سفیان باع سقایۃ من ذهب وورق بالکثر من وذنما فقال للوالد رد اسمعت رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن مثل هذا امثلا مثل فقال لمعاویہ ما اری بمثل هذا باسا فقال للوالد رد
 انا اخبره عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو یحذر فی عن رائیہ اساکناک بارضانت بھا الحدیث
 یعنی بیع معاویہ نے خود آپ ایک باسن سو نیکیاں روپکا زیادہ وزن سے اس کے سو کہا اس سے ابو الدرداء بھی کہ سنابھون میں نے روایا میں
 اللہ علیہ وسلم سے کہ منع فرمایا ہے اس طرح کے بیع سے مگر برابر کہا معاویہ اس طرح کے بیع میں کچھ دیر نہیں کھتا ہوں میں بھوکا ہوا ہوں
 نے کہ میں خبر دیتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور وہ خبر دیتا ہے اپنی عقل سے اسی معاویہ پر سے ساتھ نہ ہو گائیں جس میں یہ کہ تو ہی
 اور امام طوسی نے اپنے تذکرے میں کہا سو یہ ہی ان معاویہ اعلن بالی ما فاجاز بیع سقایۃ الذهب بالکثر من وذنما لخرجه
 اهل الصحیح یعنی علانیہ کیا معاویہ نے سود کو اور جائز رکھا بیع کو سو نیکی باسن کے زیادہ سے اس کے وزن کے اور ذکر کئے اس قصے کو اہل صحیح
 انہی لوہا یا جائز رکھنا نا جائز علی جو نسبت کیا خطبہ کے نازعید کے پر چھنے کو مروان طرف سودہ بھی ایک روایت ہو گی نہیں تو حافظ جلال
 الدین سیوطی نے تاریخ الخلفاء میں مذکور کیا اس کام کو حضرت معاویہ طرف دیکھا قال الزحمری دل من احدث الخطبة قبل الصلوة
 فی العید معاویہ اخرجه عبد الرحمن بن ارق فی مصنفہ یعنی کہا ہم نے کہ پہلے جو تو پیدا کیا خطبہ پڑھنا ان کے نازعید کے سو معاویہ ہی

روایت کیا اسکو عبدالرزاق اپنی کتاب مصنف میں اور حافظ ابن حجر عسقلانی نے فتح الباری میں متعین کرنے میں اس شخص کے جو خطبے کو اگر عید مقرر کیا ہو مختلف روایات بیان کر کے قاضی عیاض کے قول کو جمع کیا جو ان روایتوں میں مذکور کیا سو عبدالرحمن طوسی نے سوال السعادت کی شرح میں لکھا ہے سو عبارت اسکی یہ ہے عبدالرزاق از ابن جریر از زہری عن ابی ہریرہ کہ ایں واثر و اثر مروان کہ در آن نسبت تقدیم خطبہ بوی واقع شدہ زیر لکھ کر از ابن جریر و یحییٰ مروان و زیاد عامل معاویہ بودند پس معمولی آن بود کہ ابتدا علی بن معاویہ بود و پھر ابیہا اتباع ان کردند و اسطرح بد بدعتوں سے ہی افغان دینا ہیکل نماز و اسطہ اور پہلے یہ کام کیا سو معاویہ ہی جیسا حافظ ابن کثیر نے اپنی تاریخ میں اس بات کو ذکر کیا اور کہا عن سعید بن المسیب اول من اذان و اقام یوم الفطر و الغفر معاویہ بنیہ لیسے کہ سعید بن المسیب کے پہلے جوادان دنیا اول وقت کہنا و اسطہ نکالنا معاویہ اور عبدالرحمن طوسی سفر السعادت کی شرح میں لکھا ہے عبارت اسکی یہ ہے ابی بن ابی شیبہ باسناد صحیح از سعید بن المسیب کہ اول کیسلہ صراط کہ دادان برابر عید معاویہ بود و بعضے گفتند کہ مروان و بعضے گفتند کہ حمیم و بعضے زیاد و صحیح انت کہ معاویہ بود و بعد از وی ایسا فخر کردہ انرا انتہی اور کسی قبیل سے ہی کا ذکر میراث لانا مسلمان کو اور اسلام میں پہلے یہ کام کیا سو حضرت معاویہ ہی جیسا ابن کثیر نے اپنی تاریخ میں ذکر کیا سو عبارت اسکی یہ ہے مصنف السنن کافر المسلم والمسلم الکافر و اول من وردت غلام

یہ روایت ط

یہ روایت ط

من الکافر معاویہ و وقعی بذلك بنو امیہ بعد حتی کان عمر ابن عبدالعزیز فل جمیع السنہ و اعداد هشام صافقی بد معاویہ بنیہ گذری سنت و ارث نکرے مسلمان کو کافر کا اور کافر کو مسلمان کا اور پہلے جو اوقات کیا مسلمان کو کافر کا سو معاویہ ہی اور حکم کئے اسی کے موافق بنی امیہ بعد معاویہ کے بیان تک کہ عمر ابن عبدالعزیز نے خلیفہ ہوا پھر عود کر ہی سنت اپنی طہر میں اور اچھ کیا حکم معاویہ کا اور جب ہشام بادشاہ ہوا پھر حکم کیا جیسا معاویہ حکم کیا تھا دیکھو تو جب معاویہ پر لکھا صحابی تو تراش کیا تو کسی نے اسکو قبول کیا حالانکہ ہم سب اس سنت کے مذہب میں اذنی صحابی کلمتہ بڑی و کلمتہ بڑی کے مرتبے سے برکھ کر جیسا سعید بن مسیب نے پوچھا کہ معاویہ مرتبے میں برسے یا عمر بن عبدالعزیز تو فرمائے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صحبت میں جو معاویہ رضی اللہ عنہ کے کھوٹے کی ناک میں گر پڑے پھر عمر بن عبدالعزیز سے تہی ہوا جو عمر بن عبدالعزیز برسے قطب تھے اور یہ بات لبالباب فی مناقب اصحاب میں لکھا ہے پھر دوسرے کا نو تراش کو کوئی نیکار لکھا قبول کر لکھا اور حرام بدعتوں سے ہی سلام علیکم کی جگہ میں عشق اللہ لکھا اور علیکم السلام کی جگہ پر سدا را عشق لکھا جیسا ہند کے مشایخ اور فقرا میں یہ کام بہت رواج پایا ہے مجھے حیرت ہی مشایخ صاحبوں سے کہ جاتے ہیں جب حضرت آدم علیہ السلام نے فرشتوں پر سلام کیا انھوں نے جواب کھدے پھر اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کو فرمایا ایسا سلام و ایسا جواب تیری فریاد و لا تحیت یعنی سلام علیکی ہی پھر سکا رواج سب پیغمبروں میں ہوتا ہوا ہے پھر ملک پہنچا اور حضرت نے اسکی فضیلت میں احادیث فرمائی اور سلام شرعی سنت مکرہ اور شعار اسلام ہی اور جواب سکون فرض کیا یہاں ان مشایخ کو نے جاملوں کو فقیر بنا کر بھیک مانگنے اور لوگ کو ایذا دینے کے واسطے چھوڑ دیتے ہیں پہلے اپنے پر و کو بعدہ دوسرے مشایخ کو اور فقرو کو اسلام علیکم کے عوض میں عشق اللہ کہتے ہیں بیان اور دوسرے مشایخ ان جواب میں سدا را عشق کہتے یہ کیا رسم ہی آدم سے خاتم تک جلی امی سنت کو اتھا دیکر اسکے عوض میں بے معنی کلام مقرر کئے ہیں سو حافی مروی عن علی اللہ علیہ السلام کی ترغیت کے ایک عہدہ حکم کو منسوخ کر دئے معاویہ اللہ یہ عجب پیر یا اور مدعی ہی کہ سرور لکھا ہے برخلاف کہنے کو اختیار کئے ہیں ایک بیرون کے فقیر کو میں دو چیز امی مذکور با رہی پہلے پہل پوچھنا دار سے کہ دو سرا بیان کیونکہ سلام علیکم کے عوض میں یہ کوسجہ کرنا اور عشق اللہ لکھنا سکھانا بہتین اگر دار سے کہ منہ صوا کو صلا جانے ہوں تو وہ بیان کھوٹے کی چیزوں میں داخل ہی اللہ توفیق دیوے اگر فقیران آپس میں عشق لکھنا افضل السلام علیکم سے جانیں یا آپس میں سلام

یہ روایت ط

مشکوٰۃ میں سے تھا کہ میں اور اراکام کھانے کے واسطے اسی سے عرض کیے اور مراد مقصود اسی سے چاہے اور جو سامرا کام میں کسی کے ہیں
اور مسلمانوں کو حکم بھی ایسا ہی کیے ہیں پھر بصرہ و افاقہ کے بعض خاصہ ہندو کی غذا مانا اور مشکوٰۃ میں انکو بکھانا اور مراد مقصود ایسے مالک اور
بھروسا ان پر رکھنا اور اراکام کھانے ان سے عرض کرنا شرک کا عقیدہ ہی ان بزرگوں سے دوستی رکھنا انکی تعظیم کرنا اور انکے فرمان کو جان و دل
سے ماننا اور حاجت پا انکو آتش پاک جلشانہ کے جناب میں وسید کرنا دین کی بات ہی وہ بھی اس سے وہ کسی کو لوگ اللہ پاک جلشانہ کے خاصہ بند
میں اور انکے فرمان بردار اور ہمارے محسن ہیں کیونکہ ہم سب بے شک میں اللہ پاک جلشانہ کے اور ملک نص اسکی ہماری ملک حلالی ہر کسی جیسا کہ ہے فرمایا
و ایسا کیا چاہئے جسکی تعظیم اور محبت اور اطاعت کا حکم کیا ہم اسکے امر کو بجالانا اور جس بات کا حکم نہ فرمایا اس سے باز رہنا ہی مجھ کو کہ کون سے
سوگرمین اور کونسا بیت میں ہو حکم کیا کہ بزرگوں سے منت مانا اور انکو مشکلوں میں بکھا کر اور انکی تعظیم واسطے سجدہ کرنا اور ان سے مراد
مقصود ہاگروں کے اپنے غیر کے ساتھ ان چیزوں کو کرنے سے جا بجا تو ان میں منع فرمایا ہی مجھ کو چاہئے کہ ان کاموں کو کسی کے ساتھ کریں کیونکہ
ہا را خداوند ہو منع کیا تشریف کیسے غیر کے ساتھ ایسے کام کیا تو سخت تک حرام ہے اور انکے بھی مردود جو اللہ کی پناہ اور عقیدے کی بدعتوں
سے ہی نفع ضرر بدعت کے رسوم نہیں جانا جیسا مولوی اسماعیل صاحب نے اپنے کھینچنے کے بتروں صفحہ میں لکھا ہی عبارت اسکی یہی امام فکرات
اعتقاد یہ ہیں اعتقاد مذکور کہ بعد ہی آخرت منذر باشد چون اعتقاد کردن عوام نفع خود را کردن رسوم و عادات معمولہ ایشان در لکھنؤ فواج
واعا اس بزرگان و مانند ان و ترسیدن از ضرر بزرگان کہ انرا اندر منکرات است و ترک کارین لازم کی لیا انتہی حاصل تر ہے کا یہ ہی کہ عقیدے
سے علاوہ رکھتے سو بد کاموں ہی اعتقاد کرنا اپنے فائدہ من کو معمولی عادات اور رسوم کے کرنے میں جو شادیاں اور عرسوں میں بزرگوں کے کیا کرتے
ہیں اور انکے چومنے میں ضرر پہنچنے سے ذرا ایسا اعتقاد بڑا بد ہی و ترک اس سے لازم آتا ہی ہر بات مولوی اسماعیل صاحب نے لکھا ہی موصی ہی
معاذ حق قرآن و حدیث کے اور اس طرح ترک کے عقیدہ من سے ہی عقیدہ فائدہ کار کھانے میں ان رسوم و عاداتوں کے جو معمولی ہیں ہندوؤں
میں شادیاں اور عرسوں اور فاتحوں میں بزرگوں کی اور عقیدہ خر بہنے کا رکھنا ان کے چھوڑنے میں اور اس طرح ترک ہی عقیدے کا
بچوں کو پھیلانی بدی طوق تری لو انشان بزرگوں کے ناموں سے پہنانے میں تھوڑی بھی بھلائی کا گمان لانا اور پہنانے پہنانے چھوڑنے میں ان کو
براہی سمجھنا اور بچوں کی سیکھ کے ہاں بھرنے یا انکی دیک کرنے میں یا ان کو کسی بزرگ کی ضمانت بھد میں دینے یا ان کو کسی بزرگ پاس کیسی
بزرگ کے گھرانے میں پہنچنے میں انکی بھلائی اور عزت دارہ اور سے کام کرتے کہ چھوڑنے میں انکی راہی کا تصور کرنا یہ سب شرک ہی اور اس طرح عقیدے اور
شرطیں جو حضرت بی بی کی صحنک اور ابو بصری کی کچھوی کو کھانے واسطے لکھا یا کرتے ہیں اور اس کے کرنے میں برکت و فائدہ اور اس کے چھوڑنے
میں نحوست اور ضرر کا عقیدہ رکھا کرتے ہیں شاید لوگ اللہ پاک کی جناب سے زرق دینے اور ضرر پہنچانے کا ساقیقین راسخ نہیں رکھتے ہیں جو ان
شرطوں کو توڑنے میں ضرر پہنچنے کا عقیدہ رکھتے ہیں ایسے ہی رب العزت کے مقرر کئے ہو صدوں اور شرطوں کو ہستے ہستے توڑ دالے ہیں اور
ایک بات کہ بات میں جھجھکتے ہیں ذرا خوفیہ دین کے دل پر انہیں پاک نہ طراور ایک قید کو اپنے یا دین کے کھاتہ قیدہ ز اور بھلا میں
سے تو یہ کو ایسا قدیم ہیں کہ لوگ را بوجھتی ان کو ہاتھ میں لیے سے و نہانہ در کھا اور ان قید اور ان شرط کے ساتھ ایسے عقیدے لکھانے کے سبب
خال بد کی قسم میں داخل ہو فال بد تو فکر ہی صحیح حدیث میں ہی الطہر و ترک اور ان قید اور شرط کو بغیر ایہ عقیدے کہ محمد پروردگار کی جلال
کر کے دانتوں سے بکھر رکھنا اور اس کے بجائے نہیں فرضوں سے زیادہ اعتقاد کرنا حرام و بدعت ہی ایہ یہاں یہ بھی ہا جا چاہئے کہ ایسے قید اور شرط
لکھانے میں ایک نوع کی مشابہت کا فرض میں کی جال کے ساتھ ہوا کہ ہی جیسا اہل بیت و اہل بیتانہ حکایت ان نہ تھا کی کیا سو فرمایا قالوا

۱۰
 حذوہ الغام وحرث جحر لا یطعمہ الا من نشاء یعنی بہت کم کھانے والے کا زمانہ کہ بہر مواشی اور کھیتی باڑی کی کھاد و اسکو گروہی چاہیں
 اور دوسری پست میں ہی وقا لو اما فی بطن حذوہ الا انہما خالصہ لذکرنا و محرم علی اذ ولجنا وان یکن ہمیشہ ہم فیہ
 شکر کا یعنی اور کھیتی باڑی میں جو ان مواشی کے پست میں ہوں اور اکتھار دیکھا اور حرام ہی ہمارے حق میں کو اگر مردہ ہوا نہیں سب ترکیبوں اب
 یہاں جانا چاہئے کہ ان و نونیت سے صاف کھل پڑا کہ کسی کھا کو قید لگانا اس کو دے کہ اسکو عین ہی کھاوین مردہ کھاو یا اسی کو صلا
 ہی جسکو چاہیں یہ حال کافروں کی ہی کہ جس حال کی مذمت حق جل شانہ کی پھر اس ملک میں جو حضرت بی بی کے نام کے باسن کو اور ابوہریرہ
 کا کچھری کو اور عبد اللہ بن مسعود کو اور زرق کی زرقی بنو واسطے جو روت تیار کیا کرتے ہیں اسکو قید لگایا کرتے ہیں کہ اسکو عورت ہی کھاو
 نہ مرد اور اسکو ارادی کھاو نہ غلام باندی اور اسکو خنک کش لکھاو اور اسکو انحراف ہی کھاو نہ کم ذات اور ان سب کو اچھوتا نام رکھا سواصل
 اسکا کافروں کا طریقہ ہی دین اسلام میں کہیں نہیں آیا میں ان لوگ سے پوچھتا ہوں کہ اگر وہ کھانا حلال مال سے تیار ہو ہی تو تم پر بھی حلال
 ہی اور ہر دیندار پر صاحب ہو یا غلام یا بی بی ہو یا باندی انحراف ہو یا کم ذات اگر حرام مال سے تیار ہو ہی تو سب پر حرام ہی تم پر اور دوسروں پر
 ہر تم صاحبوں اور بی بیوں نے جو ایسے کھانوں کو اپنے پر اور جنکو تم چاہیں ان پر حلال کئے اور دوسروں پر حرام سو کسی کتاب دین کے اسپر سند کھتے
 ہو یا مذہبی وحی سات میں اب پر اتری یا سات کا الہام ہوا سو اب تک معلوم نہیں کہ فقط برون کی پیروی ہی تو اتنا تعالیٰ جل شانہ نے بدعتی
 بروہی پیروی کو جو نو تراش میں ہو مذمت کیا اور فرمایا قالوا حسبنا ما وجدنا علینا اباؤنا و اولادنا و لو کان اباہم و اولادہم یفعلون یعنی
 بس ہی ہم کو وہ جو حسب پائے ہم اپنے باپوں کو اب خدا تعالیٰ فرمائی اگر ہر باپ ان کے بے ہدایت تھے تو بھی باپوں کی پیروی پس ہی کہتے ہیں اور یہ
 بھی جانا چاہئے کہ پیروی کی پیروی کو سند کے تو ہر بدعتی ایسا ہی کہا گیا کہ یہ حال ہمارے برون کی چلی آئی ہی ہر ہمارے لینے سے تھے کچھ کچھ کر کے
 ہو گئے ہم اسی پر چلے جاتے ہیں مگر افضی خارجی بھی ایسا ہی کہا گیا کہ ہر قرآن و حدیث و مذہب کے کتاب سب کے سب عین و میں ہو گئے خداوند
 تعالیٰ جو پیغمبر صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو بھیجا اور ان پر کتاب نازل ہوئے فایہ ہو اکیونکہ اسوقت کے لوگ بھی اپنے برون کی پیروی کر رہے تھے جو
 پیغمبر کو بھیجے گی اور قرآن ان کی حاجت تھی جب پیغمبر کو بھیجا اور قرآن نازل اور اس میں ہر بدعتی پیروی کر نیکی مذمت کیا تو معلوم ہو کہ پیغمبر
 کو بھیجے اور قرآن کو انارنے سے مقصود خدا تعالیٰ کا برون کی عادتوں کو اٹھانا اور ان کی پیروی چھڑا کر خدا و رسول کی اطاعت پر لانا ہی ہے
 جسے پیروی برون کی ہے بدعتوں میں چھڑا کر رسول کو نہیں مانا کہ نہ زبان لا لا لا اللہ محمد رسول اللہ سو یا کہ ہر رسالت کے حکم کو نہ
 مانا تو اس نانی رہنے سے کیا حصول اللہ توفیق دینے والا ہی اور پس اگر ان قیدوں کو بجا لائیں تو نبی فایہ سے چھوڑتے ہیں دنیوی ہر عقیدہ
 رکھیں تو فال بد کی قسم سے یہ وہ تو ترک ہی حدیث صحیح میں یا ہی الطیرہ ترک جیسے فال بطینا ترک ہی اللہ کی پناہ اور بدعت ہی خاص کر
 کسی قسم کا کھانا کسی ہر ترک کے فاحر واسطے اس کو دے کہ اسے عوض میں دوسری قسم کا کھانا جائز نہ جاننا اور نہ کیا جیسا محرم میں کھانا
 شرب اور روت چوئے اور سہ منی میں تو راجحیتان اور صاحب کہف کے تو تھے من سر کا سال و زندہ شاہ مدار کے فاحر میں ستران اور
 حضرت بی بی کی صحنک واسطے وال شکر شکر بھاجی دی اور ابوہریرہ کی فاحر کے واسطے کچھ ہی اور سید جلال بخاری کے فاحر کے واسطے دی
 کا لکھنا ہر صفت سے جو شہور ہی اگر کئے کامان بدعتی ہوں تو اجماعی حرام ہی نہیں تو بدعت مکر وہ و حرم ہی ہر معتبر
 کو مان راجح کا فاحر واسطے بھی منع ہی جیسا جنگ میں یعنی مجموعہ میں مولوی نظام الدین صاحب عمہ کی کتاب جو شرح ہی تفسیر کی لکھی
 سو عبارت اسکی یہی ہے ومن ابدع المنکرات تخصیص الحبوب السبعة بعاشور و الاجتماع علی القدر فی الیوم الثالث

وتقسیم الروح والطیب والتشیل والتأرو غیر هاتمہ وکذلک اطعام الطعام فی الايام المحصورة الثالثة و
العاشرة العشرين والاربعین وشهر السادس والعشرون ہے ہی مخصوص محمد کی دسویں کو سات طرح کا انبج
خاص کیا یعنی اس دن سات قسم کا انبج ملا کر کیا جسکو اس ملک میں کچھ کہا مارا کرتے ہیں اور جمع ہوتا ہے تیس دن اور بائنا ولمان جو بوڑ
اور بچوں اور پان اور میوہ ورسوا ان کے اوپر فین کو اور اسطرح برید عتوں ہے یہ کھانا کھانا کسی کو بعد مخصوص دنوں میں جیسا تیسرے
دن دوسویں دن اور تیسویں دن اور چہلم کو اور چھ ماہی اور برسی کو کیونکہ واج ایسے کاموں کا ہے دو عین ہی ہمارے دن میں ہے کابلن ہر
آئے اورے کا مان دن تاریخ ہنیا خاص کر نیکی سبب بھی بدعت تھہرے پھرے کام دو وجہ بدعت ہوا اللہ کی پناہ مان اگر کسی کو ثواب
ہنیا نیکی واسطے اسوقت کی انتظاری کرے کہ جس میں نیک کام کرنے سے ثواب زیادہ اور وقتوں سے ملنے کی خبر صاحب جی سے اسی جیسا
رمضان کا ہنیا اور جمعہ کا روز حدیث میں بدعتی کے آیا ہے کہ فرماتے سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم من تعرب فیہ فحصلہ منی الخیر
کان ممکن اوی فریضۃ فیما سواہ یعنی جو کوئی قرب کرے گا اس مہینے میں یعنی رمضان کہ جس میں کسی ایک خدمت نیک سے تو سو گا جیسا
کسی نے دیکھا ایک فرض کو دوسرے دنوں میں اور میری حدیث میں آیا کہ ان دس دنوں میں اللہ علیہ السلام اذا اجل
شہرہ رمضان اطلق کل اسیر واسطی کل سیال وراہ الہی متی یعنی سرور عالم پھرتے تھے ہر قیدی کو رمضان کے مہینے میں اور میرے
تھے ہر گئے والے کو ہر دن حدیث مشکاۃ تریف میں ہیں اور بھی ایک حدیث میں آیا ہے من عمل خیر فی یوم الجمعة ضعف عتہ
ضعاف فی سائر الايام یعنی جس نے نیک کام کرے گا جمعہ کے روز تو دس حصہ زیادہ ثواب دیا جائے گا دوسرے دنوں کے ثواب سے سو میں مضائقہ
ہیں ہر کیونکہ حدیثوں کے سچ اس مہینے میں نیک کام زیادہ کرنے پر اور ثواب زیادہ ملنے پر رغبت دلا گیا نہیں تو کسی کی موت کا دن تخصیص
کرنا محسوس تیسرا دن یا دسواں یا بیسواں یا چہلم سو کسی ولایت میں یا ہنیا ہی تیسرا کر کے تو بندہ دنوں کے ساتھ مشابہت ہوتی ہے کہ ہر
دن تاریخ مقرر کیا کرتے ہیں پھر ان دو اتوں سے صحاف کھل کر کسی جہ کا قید دل سے تراش کر لگنا ماری بدعت ہے اگرچہ بھوکے کھانا کھلا
اپنی ذات میں کچھ برا کام نہیں ہے مگر قید و شرط لگانے سے اور اسکو کسی صفت سے اور نئی تراش سے خاص کرنے سے اس طور پر خلاف اسکا کرنا
روا بخانا وہی کھانا کھانا برا کام ہو گیا ہے بدعت حکم شرع آجے دن خطاست بہ وکفر و غیور بقوی بریزی وکست بنا وریعت دیر ہے
کہ ان سمون کو چھوڑنے سے جس قدر ان کو خوف یا کرتا ہی اسکا دسواں حصہ ہوا اللہ و رسول مقرر کئے تو سمون کو چھوڑنے دے نہیں تیسرا زبان
سیا مان کا دعوا چلا جائے خاک پر ایسے جھوٹے دعوے اور عقیدے ہیں بدعتوں سے ہی کسی بزرگ کے فاتحہ کرنے سے خصوصاً پانا اسی رنگ سے
ارادہ رکھنا جیسا کہ امون نے کیا دھوپن کرنے سے ایسا ارادے رکھا کرے یا اور ایسے قصد سے فاتحہ کرے یا کام جیسا مولوی اسلمی صاحب نے
اپنے سینے کے تین سو مرتبہ جو تھے تھے میں لکھا ہے یہ سب اسکی بہرہ منی فاتحہ ان بزرگ اگر خالص اللہ کر دہ ہند ثواب بران درخت رت
خواہ مشرک نہ کہ نہ بیچ و دیکھ دوزخ و جہنم و کفر - بلکہ یا کھار سوا اگر بدعت نہ ہی حادث خود کند وصول ہر اذان بزرگ بسبب
ان مقصود دار وکھسارہ دنیا و آخرت برامی خود دار و خستہ باشد انتہی یعنی فاتحہ اس بزرگ سے رستہ و نہ انتہی بین آیات ہر ملک اگر
اللہ نہیں لیا ہی تو اس سے کچھ نادر نہ تھا سکا نہ بین ازت میں بلکہ زنا کار ہو گا اور اگر وہ فاتحہ لکھنے سے کسی حاجت کا پانا اور حاصل
ہو یا اس بزرگ سے مقصود رکھا کر کے و نہ لکھ کر تہ بین ہر حق اسلمی حاجت کے دو بیار - ہر لکھنے میں اللہ ہی پناہ ہیں رستہ اور ہر
بھی جانا چاہئے کہ جو لوگ بزرگوں کے فاتحہ اور تحفیم ان کی دنیا کی مراد ان پانچ مقصود رکھ کر لکھتے ہیں سو انکے مشرکوں سے بھی کم ہمت

میں کیونکہ مشرکان جیونیک دیون کی صورتوں کا پوجا کیا کرتے تھے سو اسی واسطے تھا کہ نیک مردان انکو اللہ تعالیٰ کے نزدیک کر دیوں جیسا اللہ
 نے اپنے حال سے خبر دیا اور فرمایا ما بعدہم الا یقرؤنا الی اللہ یعنی مجھے پرستش انکی نہیں کرتے ہیں ہم کو اس واسطے کہ میں میں نزدیک کر دیوں
 ہم کو خدا سے دیکھو تو تمھاری غیبت سے انکی نیت بہتر ہوگی اس واسطے جو لوگوں نے دنیا حاصل ہونے واسطے اللہ کے ناموں کا ختم پڑھ کر تہن موزوں
 ہمت ترین اگلے مشرکوں سے کیونکہ انانہ ملک کے برائی پر گروا ہیں مگر سطح سے ان کے پرھنے سے دنیا حاصل ہونا مقصود رکھتے جیسا امام شرفانی
 طبقات میں قطب الوقت سید ابراہیم سے نقل کیا کہ اسنے کہا ان اسماء اللہ تعالیٰ فی غایۃ العظمت فکیف یحعلون تلاوتہما الحصول
 شفی خسیس من اللہ دنیا یعنی بیشک من اللہ تعالیٰ کے نہایت بزرگی کے درجے میں ہیں پھر کیونکر تمھارے تہن ان کے پرھنے کو کسی ہلکی چیز کے حال
 ہو نیک واسطے جو دنیا ہی اور انا خوالی نے نہایت العابدین میں اس کام کو رکے کاموین گئے ہیں اور مولوی اسلمی صاحب نے آپے مسیفینے کے تین سوستر
 پر پانچویں صفحے میں لکھا ہے وانما نجد رسوم محمد مست کہ دینی عوام و خواص شایع و ذایع شدہ و ازایم امور منظر البشاش کشتہ و حالانکہ در شریع
 هیچ اصل ندارد و بلکہ دین و ایمان ہر بار بدمعہ و فاحشہ امام حسین رضی اللہ عنہ بعد قاتلہ بدر نہایت محبت دلی خالص اللہ غایت الامانکہ مستحضر
 بود و توجہ چون بشایہ این منکرات فعلیہ ان کہ شناعتش نہایت سیدہ و جلالتش نہایت کشیدہ بود جوہر جزا اول نشاندین جزا چون
 توایت و انصاف توای کشاید بت پرستان و عظیم و توقیر ان کہ کفر سیت شنیع و لم سراف کردن مال مصارف بیجا اکثرت روشنی مستعلما
 و چراغہا و اداون مال الغصاقان فی حیاء و بیروت کہ سخت حرام باشند سیوم پوشیدن لباس علی سیر و سیاہ رستہ ما ذاب طوطہ بہریت
 و انداختن تر تہما کی ہر و رنج و گلو و دست چہارم تشبہ و تشکیک با انواع و اقسام و نمودن ہر بارۃ الہو لغت و سحریت و استہزایدین کتاب
 و سنت و مسلمین و مکرش ہل صلاح بغسق و فحش و شرو و مرکب شدن کہ از دین ایمان بالکل مست شستن ہمت و بیچ صاحب روت
 ان را در اندازد و گوارا کند و اینہ صلاقی ہمت مفروضہا اسی است از حد گذشتہ و کو شش ملیح و تفریہ داری ریسینہ کو بی در شہ خانی و بد
 گوئی بزرگان کہ زیادہ تر عبارت در ان اہتمام میکنند و علاوہ بر ان ضلالت ہست آشتہ شود و استجاش کجا باقی ماند و یا این کفریات بسیار و
 منکرات بیشمار کیا اصلش مستحب باشد متبدل کف علیظہ کردا ہتی حاصل معنی اس عبارت کا یہ ہے کہ ان منکرات سے ہیں رسوم محرم کے جو سب
 خواص عوام میں مشہور و معمول ہیں اور ہر شخص کے کاموں سے ان کے پاس تمھارے حالانکہ تر نوعیت میں ان سمونکو کچھ ٹھکانا ہی نہیں بلکہ دین و ایمان کو
 ان تمام لوگ کہ ہوا پرارتا دیتے ہیں اور فاتحہ حضرت امام حسین کے مال کی عبادت سے ہوا میں دن کی دل کی محبت سے فقط اللہ ہی کی خوشنودی واسطے
 کرنا نہایت بہرہا ہے کہ مستحق و محسن ہی اور جان منکرات کے ساتھ ہوں جیسا با تو توں کو کفرے کرنا شدہ و غیرہ بھلا اور بغل کھوتے
 بھلا نہ مشابہت سے بت پرستوں کے اور تعظیم اور توقیر ان چیزوں کی جو کفریہ اور خرچ کرنا مال کا بچا کاموں میں جیسا روشنی کرنا اور بے جیاگانہ
 گاروں کو جیسا محرم کے فقروں کو دنیا سخت حرام ہی اور پینہا کا اور ہر کچھ توں کا اور کر پدم پر نکھانہ صفا کہ جسکو لنگر کہتے ہیں اور گلے اور
 ہاتھ میں آنتیاں ہر اولہ اق ان اور طرح طرح کی شکل بنانا اور اقسام اقسام کا کھیل کھانا اور تمنا دین کا اور کتاب سنت کا اور تما نوں کا
 اور بدست نیک لوگوں کی کرنا اور قسم قسم کے بد کاموں کے ترکیب بنادین ایمان سے ہاتھ دھو ہا ہی اور کوئی حیاء و مروت ان کاموں کو
 پسند کر گئے تمام کلام گرا ہی اور جہالت کہ ہیں اور برتری کو شمش کرنا تفریہ داری میں جیسا سینہ کو بی زنا اور چھوٹے خشیہ پر حنا اور بڑیوں
 کے گالیان کی عبادت سے زیادہ جاننا علاوہ اس گرا ہی پر بھرتے بنا فاتحہ کا اور کامیہ کے ساتھ کہاں باقی رہتا ہے بلکہ مستحب بنا جا کر کفر
 غلیظ ہوتا ہے اب یہاں جا پایا ہے کہ مولوی اسلمی صاحب نے لکھے سے ملکہ آیات و احادیث سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ محرم کی بدعتان اور حرام

تماشے کے کلم سب مردم میں جو محرم کے فقیرون کو دینا دانا روا نہیں کیونکہ سب میں کاہرہ فقیر کا رتی ہر گروہی لوگ فقیر محرم کے نہیں کرتے
 پھر یہ قول دوم کے اوپر کوئی نہیں دیکھا فقیر محرم کے بن نیلے سب کے برابر کے پاس سے دس یا بیس مار کر تین جب سب اس دینے لگے گا وہی
 فقیر کا جو کام ہی پڑی تو یہ دینا لینا بھی حرام ہوا اور ہر محرم میں ان فقیرون کو دینے کے سبب محرم کے فقیران بہت ہوا اور تم قسم کہ ہمیں
 بدلنے لگے اگر دینا دانا موقوف ہو جاوے تو فقیر مرنے کا رسم بھی گھٹ جائیگا اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَقُلُوا اَعْلٰی اللہ وَاَتَقَوْلٰی وَكَلَمًا
عَلٰی اللہ وَاَتَقَوْلٰی یعنی آپس میں مدد کرو نیک کام پراور پر جیر گداری پراور دکر و گندہ پراور زیادتی پراپی ہو نہ اللہ تعالیٰ نے تو حکم فرمایا ہے
 وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ اُمَّةٌ يَدْعُوْنَ اِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُوْنَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ اُولٰٓئِكَ حُكْمُ الْمُتَّقِينَ یعنی چاہئے تم میں سے ایک
 گروہ جو بلا کرے بھلائی کی طرف شرعی کام فرماتے ہوئے اور خلاف شرع سے منع کرتے ہوئے اور وہی ہم مراد پائے والے لیکن اب اسے مسلمانوں کو جو
 اُمین سے جماعتیں برائی کے بلانے والے ہیں اور خلاف شرع کے ترغیب کرنے والے اور شرعی کاموں سے باز رکھنے والے پیدا ہو جائیں یہ تو فخر و غرور کا
 منصب ہی چاہیو جو سبحانہ تعالیٰ نے فرمایا وَجَعَلْنَاهُمْ اٰمَةً يَدْعُوْنَ اِلَى النَّارِ یعنی کیا ہمیں انکو سردار بلانے دوزخ کی طرف زیادہ کام
 یہ ہے کہ بھلا آدمیان اپنی عورتوں کو بلند بلند مکانوں پر بٹھلا کر تماشہ محرم کا اور محرم کے فقیروں کا بلاتے ہیں اور بعضوں کا رتوں میں حیر
 پر جالدار پر سے ہو ہوں بٹھلا کر کوچہ و بازار میں تماشہ دکھلا ہونے نامحرموں کا حسن و جمال انکو جھانپتے پھرتے ہیں کسی نیک آدمی اس کام
 سے منع کیا اور اسی حال کو خیرت و رحیم مقتضائیں کہا تو جواب یہ ہیں کہ کیا مضایقہ اور انبیاء صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت عائشہ صدیقہ
 کو حبشیوں کا کھیل بتائے ہیں جواب اس یہودی بات کاہرہ ہی کہ آنحضرت نے حبشیوں کا تماشہ بلاتے ہوئے کسی پر چھیننے کی نیت کرنے کے
 آگے جیسا بعض صحابہ نے شراب جہاں ہو نیلے آگے شراب پئے ہیں پھر سکو سکر کے اب کئی شراب پیاتو دے شریعت کے کھانگا اور اس کے سوا اس وقت
 میں عمر حضرت عائشہ کی آٹھ برس کی تھی کچھ جوان نچھے اور وہ کھیل حبشیوں کا تھا سو مقدمہ عبادت کا تھا جیسا عبد الحق دہلوی شرح سنن السنن
 میں لکھا ہے عادت حبشہ است کہ بہ نیز خانی خرد بازی می کنند و گفتند کہ این بازی ایشان یعنی حبشہ ارغباد سی جنگ است با اعدای بن و بار
 قصد از عبادت و مبادی ان گرد و مثل تیر اندازی و نیزہ بازی مبارزلان و زیدیان حملہ در سخن مسجد شریف میں عمل میکردند سب کھتے تھے
 حدیث دلالت دہر و راجحت و ایام فرج و روز و مثل روز و مانند ان یعنی عادت حبشیوں کی ہے کہ عید کے دن کھیل کرتے ہیں اور علمائے دین کہ
 یہ کھیل حبشیوں کا دین کے دشمنوں سے لڑائی کرنے کے لیے ساز و سامان ہے ہی اور اس را دے سے یہ کھیل کھیلنے سے عبادتوں کے ہوا ہی جیسا تیر جانا اور
 نیزہ پھینکنا جنگ کرنے والوں کا عید کے روز یہ کام مسجد شریف کے آنگن میں کرتے تھے اور یہ حدیث دلالت کرتی ہے مباح ہونے پر اس کھیل کی خوش
 کے دنوں میں جیسا عید کا روز اور نیک اسکے پھر اس سے صاف معلوم ہوا کہ تمہارا تماشہ دکھانا اس صنعت پر نہیں ہی جمع سخت حرام ہی اللہ کی پنا
 کیونکہ جو ان بندوں کو اور خوبصورت عورتوں کو بدعتوں کا تماشہ اور بیگانہ مردوں کی صورتان بنایا کرتے ہیں اور جنبی کو دکھنا ہر کام ہی اللہ تعالیٰ
 فرمایا کہ قُلْ لِلّٰہِ مَوٰنَاتٌ یَغْضُضُ مِنْہَا بَصَارَہُنَّ یعنی کہہ دو ایمان والیوں کو کچھ رکھیں گنگ اپنی آنکھیں اور اس سے آگے ہی فرمایا کہ قُلْ
 لِلّٰہِ مَوٰنَاتٌ یَغْضُضُ مِنْہَا بَصَارَہُنَّ یعنی کہہ دو ایمان والوں کو کچھ رکھیں گنگ اپنی آنکھیں حدیث میں آیا ہے اَنْظُرْ سَمَہَ مَسْمُومَہِ
 سہام ابلیس یعنی نظر کرنا بیگانہ کی طرف ایک تیر یا ہر دے گئی ابلیس کے تیروں سے وار ہوا و اور ترمزی کی حدیث میں آیا ہے سہام سے کہ
 کے کنت عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عند صیغۃ فاقبل ابن ام مکتوم وذلك بعد ان امرنا بالحجاب
 فدخل علينا فقال اجعتا بانه فقلنا یا رسول اللہ لیس اعی لا یبصرنا ولا یعرفنا قل انا اعمیان انما السمتا تبصرنا

یعنی تہ میں سرور انبیاء کے اور بیرونہ بھی تھی سو دکھائی دیا ابن ام مکتوم نے اور یہ اتفاق جو اس حکم پر دیکھا آئے پر تھا بھرا گیا ہمارے کئے سو فرما
سرور انبیاء نے ہم دونوں کو گوشہ ہونے واسطے تو ہم عرض کئے کہ یا رسول اللہ وہ اندھا ہی نہ دیکھتا ہم کو یہ بچا بتا فرمائے سرور انبیاء نے صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم وہ تو اندھا ہی سو بیچ ہی تم کو دیکھتا نہیں لیکن تم دونوں بچے اندھے ہیں اس کو دیکھتے نہیں کیا دیکھو مسلمانو یہ حدیث پر عمل
کونا اور اس قصہ کو جو حضرت عائشہ کے بچپن کے عالم میں تھا سو سند کرنا اگر ای نہیں تو پھر کیا ہی اور ان آیتوں اور حدیثوں سے صاف
معلوم ہوا کہ جیسا مردوں کو حرام ہی ناجحرم عورتوں پر نظر کرنا اس طرح عورتوں کو بھی حرام ہی ناجحرم مردوں کو دیکھنا کیونکہ جب ہم ملا اور بیرونہ
عرض کئے کہ یا رسول اللہ وہ شخص تو اندھا ہی بلکہ وہ نہیں دیکھتا پھر ہم کس لئے گوشہ ہونا شاید وہ بھی سمجھے کہ گوشہ فقط ناجحرم مردوں سے
آپ کو چھپانے کو کہتے ہیں اگر آپ ان کو دیکھ لیون تو مضائقہ نہیں صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمائے کہ تم تو اندھیان نہیں ہو کو دیکھتے
ہو بیٹے جیسا ناجحرم مردوں کو آپ کو دیکھنا حرام ہی ویسا ہی آپ بھی اگر حرام پھر جو ہم اپنے عورتوں کو چلو نون اور حرم کون سے ناجحرموں
کو چھپنا یا کرتے ہو یا ان کے چھانکنے پر راضی ہوتے ہو سو کس دلیل سے ہی بتلا و بھلا ہم تم سے پوچھتے ہیں جب ہم کو تمھاری عورتان چھانکا کرنا
روا ہوا تو پھر ہم سچاں کو دیکھ لےنا جائز ہو اگرنہ جیسا مردوں کو ناجحرم عورتوں پر نظر کرنا حرام ہی ویسا ہی عورتوں کو ناجحرم مردوں کو دیکھنا
حرام ہی چنانچہ اگر معلوم ہو چکا پھر ہم کہتے ہیں اگر ہم بھی تمھارے گھروں میں چھانکا کرین تو راضی ہو جاو جیسا ہم اپنی عورتان ہم کو چھانکیز
تو راضی ہوتے ہیں پھر جیسا ہوا تو پر دیکھا حاجت اٹھ جائی گی کیونکہ پردہ سچے اسطے تھا کہ ناجحرموں کو دیکھنے نہ بعضے زن مرید جیسا سطح کی
تقریر سے کہنے لگتا تھا تو کہتے ہیں یا حاجی صاحب کے مدینے میں عورتان برقع اوچھے ہو کھلتے ہیں ہو کیا ناجحرم مردوں کی شکل نظر نہیں پرتی پھر ہمارے
عورتان چھانکین تو کیا حاجت اٹھانے کا جواب ہر کسی کے مدینے میں جو عورتیں برقع پہنتے ہو کھلتے ہیں سو واسطے عبادت کے اور بعضے اشراف
لوگ اپنی حاجتوں کے لئے برقع پہنے نہ چھپنے کے ہونے کھلتے ہیں نہ کہ ناجحرموں کو دیکھنے کے لئے اگر ناجحرموں کو دیکھنے تکلیف تو وہ بھی تمھارے
پر کیجئے ہو پھر انکی سند کیا اور ناجحرموں پر نظر ڈالنے سے قرآن میں بھی منع ہی چنانچہ قال المؤمنات لیغضضن من ابصارھن کی لگے مذکور ہو چکا
اور جیسے نہیں انکی تفسیر یوں کیا ہی کہ عورتان کو دیدہ راکھ از رو مخفی ہوتی ہوں نہ دیدہ ہاں جو در او نگہ نہ مردان ناجحرم یعنی اور کہہ دای محمد صلی
اللہ علیہ وآلہ وسلم ایمان والی عورتوں کو نہ کچھ رکھیں اپنے آنکھوں کو اور نہ دیکھیں ناجحرم مردوں کو انتہی کیوں صاحب اب کو کسی دلیل سے
عورتوں کو چھانکا جائز ہو بھلا ہم تم سے پوچھتے ہیں کہ تمھاری عورت جو چھانکا کرے میں کس حاجت اور عبادت کے لئے ہی سو گناہنا اور ناجحرم دیکھنے
کے اگر تم کے مدینے کے لوگ کے رویتے پر چلتے ہو تو تمھاری عورتوں کو بھی یہی قصہ تھا مسجد و مکور و غلط کی مجلسوں کو کیوں نہیں بھیجتے اسکو
تو نگہ باندھا اور چھانکنے کو رو د رکھنا واہ واہ کیا دینداری اور غیرت ہی مشکاکہ کہ بالبیان بالقدر میں ابو ہریرہ ایک حدیث مذکور ہے
سواس میں ان النہان زناھا الذہن لیسے انکھو کا زنا ناجحرموں پر نظر کرنا ہی اور اس طرح کا نون کا زنا ناجحرم کا اور سخت سے سخت خف
تو یہ ہی کہ اس شہر حدیث یاد میں جہاں مسلمانوں کا حاکم حکومت پر قائم ہی امیرون کے یہاں ناچ کی مجلسوں میں چلو نون کا اہتمام عورتوں کا دھوم
دھام کو چھو کے سے چھانکتی ہی اور کوئی چلوں سے نظر نہ پڑی کرتی اور کوئی پردہ چھڑا دیدہ لگائی ہوئی بیٹھے ہستی پھر جو مرد لوگ ناچ کے
نہشے ہوتا ضرور کرتے ہیں سو جب طرح کا حلف تھا تو دوسرے کیونچہ چھایا اور اسے نہشے لھو دیا چھایا کہ کیا دیدہ پردہ کی سو ناچ سے نظر
آتا ہی اور کیا آدھا نہہ چھو کے سے دشتا اور کسی کا خیر چلوں سے تھرتھرتی پھر جو ناٹا دیکھنے کے لئے عورتوں کا کیا ہوتا ہی سو دود و ماتھر سے
پردہ چھلکا جانا عجیب طرح کا میر حصار مجلس کو دکھائی دیتا ہی کیا کیجئے اگر تھاپہ ہوا ہے بے چھکر ایک نظر آیا ادا سے نفی الحقیقت دیکھو

سید مراد علی شاہ عظیمی
 ترمذی صاحب
 درویش دہلوی
 درویش دہلوی
 درویش دہلوی
 درویش دہلوی

تو تماشائوں کو چھوڑ کر اپنے ہنر دکھانے لگے کہ وہ الیان اپنا تماشہ عالم بظاہر دیکھنے میں مستان بردہ اندر پردہ گستاخ بنے ہوئے پردہ اسرار و اسرار
 سے چونکہ چہرہ پر پردہ چھڑا عورت نے نظر کر کے تین مردوں پر بے بد ذات نہ رہی سوزانہ سے آنکھیں دسین یوں نہ کہ چہرہ پر پردہ چھڑا کر
 جون نہ دکھا واپس اپنے گھر آئے آنکھ کوئی کھڑا تھا و چاند سا جھانک نظر آئے کسی کا ہر والا نہ کسی کی نظر سے جو نہ کا لانا کسی کی
 مرتبہ کے بالانہ کو بے عیشتی کا عالم وہ بالانہ ای عورتوں کو تو کم تر نہیں آتی کہ کھینچاں میں نہتیاں بھی تھک رہی تھیں عورتان تھکے برعصمت بے جیا
 ہونے سے فاحشہ کہلائے کم لکھا تماشہ دیکھتے ہو بلکہ نرم کے مارے کہ تھک رہی سر کھینچ عورتان بھی ایسے کاماں لیا کرتے تھیں اور بعضے زن پریدانی
 عورتوں کو دیویوں اور رتھوں میں چڑھا کر میٹھے میں پھر آتے تھیں خصوصاً مولائے بہار کے جلسے کو جب تھے تھے تو کیا پوچھا جو دیویوں
 کی پردوں سے جھانک کر ہوتی ہی اور رتھوں کی پردوں کو جھلنی سا سوراخ داکر کر دیتے تھیں تماشہ بینوں نے تماشہ چھوڑ کر اس مفت کے
 چمن کے سر میں لگتے بلکہ اکثر عاشق مزاجان ایسے جو ہنر بن عین تنگ حسیں لباس میں اڑاتے پھر کرتے تھیں تانوی گارھی الی بکوز کچھ پھر تو اطر
 رتھوں کے شہدوں کا جو دم ورنہ فکا و دم اور ہر ایک بھی سمجھتا شاید سے گارھی الیان کو میں اچھا لگوں گے سب تو فی کا لانا مردوں
 کے لئے اعمال میں لکھا جاتا ہی حدیث میں آیا ہے کہ دیو شہر حضرت حرامی اور اسطیج جب عورتان باغون کی سیر کو نکلتے تھیں سو اس بے گوشگی کیا
 بیان پوچھتے لباسان رنگارنگ کوئی اور کوئی کبھی کوئی گلابی کوئی مشک کوئی اور کوئی کچھ لکھا جاتا ہے اور عورتان بھی کچھ لکھا جاتا ہے
 کرتے ہیں کوئی جو ملی پر چھڑا جھڑو کے سے آپ کو دیکھتی ہی اور کوئی تیرنگا سے عالم کا دل ستاتی جو یہ کہ دیکھ لکھے ہو یوں کیا ایک کم کا کر
 کرتے ہیں نہ مردوں کو غیرت سبات کی نہ ان عورتوں کو شرم پھر تو شہدوں کو بہر پر مفت لکھتے ہیں ہی کتر باغ کے بازار و سترے پر پھرتے ہو
 گھر اگر تھیں اور بہر بیت پر تھیں کہ سہ کلہ دار لہار تو دیکھے ہزارا نہ پر جس کی بہا چھ اور ہی جیے جب معر کا آخری چہرہ شہدہ تھی
 تو کیا آفت پوچھا ہر جگہ اور باغ ان کے لباسوں سے لالہ لایا جاتا ہی غرض پرنے یا ر کچھ سے ہوا اس روز میں قیامت تو ہاں ہی
 کہ کو سمجھتے ہیں کہ اس روز باغوں کو جانا اور خوشی کرنا سنت ہی اور اس پر چند واپس واپس بھی لاتے ہیں حالانکہ کسی کتاب معتبر سے آخری چہرہ
 شہدہ میں گئے کام کرنا ثابت نہیں ہوتا اور بعض لوگ اپنی عورتوں کو مردوں کا رنگ سناتا اور کچھ شہدہ تھیں کہ ناچہ مونکا اور اسطیج سننا نہیں
 جانتے کہ جیسا محرم عورتوں کا اور مردوں کو سننا منع ہی ویسا ہی محرم مردوں کا اور سننا عورتوں کو منع چاہی اگے معلوم ہو چکا کہ لکھ کا
 زمانہ محرموں کو دیکھنا ہی اور کان کا زمانہ محرموں کا اور سننا بیعت علی اللہ علیہ السلام کے وقت ایک فہم کو معظم سے مریدہ منورہ کو جاتا
 تھا اس قادیان میں سر و انبیاء صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی شریفی رکھتے تھے اور عورتوں کی اونٹ بھی اس قادیان میں تھے سو ایک شخص شہر واری سے
 کچھ بیت پر چھ لگتا تو حضرت فرمایا فلاں و فلاں القوادین یعنی ای شخص شہدہ تھیں کے ساتھ زمری کرے تو کجا دل اندر شہدہ کے ہی جیسے
 شہدہ تو جلتے آفت سے بجاتے ہیں ویسا ہی ان کے دل کو بھی ایسی باتوں سے بچایا جائے تاکہ ان پر ہر کار کی شہدہ نہ تو تے بہاں حدیثوں
 سے تو ثابت ہو چکا کہ ناچہ مون کو دیکھنا اور لکھا اور سننا لکھ اور کان کا زمانہ بھی جو تم گئے کام اپنی عورتان کرنے سے راضی ہو جو کو یا
 تم لگے ہاتھ سے اس قسم کا زمانہ لگاتے ہو پھر تم بھی ایک قسم کے قلبان ہو جھلا ہاں مردوں سے پوچھتے ہیں تو عورتان جھانک کر کچھ
 ناچہ مردوں کا سر دیکھتے کچھ لکھا جھانک دیکھتے یا اور ایک خطا تھاتے ہیں پر تم مفت ان باتوں سے راضی ہو کر دیو تھ بن جاؤ گے
 بے نرا اس کا نام ہی عیجا آپ غیر کو لذت بہ قلبانی اس کو کہتے ہیں اور بعض عورتان اس طرح کی تقریر کرتے ہیں کہ سب کے ساتھ بعلو
 رکھتا ہی ہم جہاں کے تو کیا ہمارا دل تو پاک ہی اس کا جواب یہ ہے کہ تم معصوم تو نہیں ہو جو بغض و شہدہ کے دھوکے سے امن میں

ہرین ہر وقت شیطان قابو و موندہ رہا ہی کہ سطرچ انسان کو فریاد تو کیا رہے کہ لوگوں کو دھوکا دیا ہی شکاکہ کے بابا یان بالقد
مین ان بن مالک سے ہی کہ قال الن کلن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لیکثر ان یقول یا مقلب القلوب ثبت قلبی
علی دینک فقلت یا نبی اللہ انما بک و ما جئت بہ فمسل تخاف علینا قال نعم ان قلوب بنی آدم میں اصبعیر
من اصابع الرحمن بقلمہ یا کیف دیشا یعنی انس کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اکثر یہ فرماتے تھے کہ اے لوگوں پھر نے و امیر ادل
تیرے دین پر ثابت رکھنا انس کہتے ہیں کہ میں کہنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ پر اور آپ جو چاہتے تھے آپ کو بھی دین سے پھر جانکا در
ہو تو فرماتے ہاں سب اللہ تعالیٰ کی قدرت کے دوا نکلیو میں ہی پھر لانا ہی چون چاہتا ہی اور دوسری بات یہ بھی کہ اللہ تعالیٰ نے جو ر و انبیاء صلو
اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بیٹوں کو گوشت پر کا حکم فرمایا سو کیا و پاک بی ہوں کے دلوں کا حال نہیں جانتا تھا یا وجود اس کے بھی ہاں نکلتے سے کس لئے
منع کیا تھا ہی عصمت کیا ہی جو کسی طرح کی تقدیر کی حاجت نہیں رہی بھلا کچھ نہیں تو اٹھ کا گناہ تو مہربا ہی جو ماحر مون کو دیکھا کرتے
ہوا و کابن کا گناہ جو ماحر مرد و کار الگ بنا کرتے ہو جب تک ہی نیک عورت ایسے کاموں سے باز رہے تو عورت بلیات اس خبیث بیچارہ ہی طبع
کرتے اور کہتے کہ ہم بد عورت ہیں جھانکتے ہیں تم نیک بی بی ہونہ جھانکو غرض ایسے خرافات بہت بکا کرتے ہیں اب سب بی بیوں کی خدمت میں عرض
یہ بھی کہ تمھاری نصیحت کے لئے اس عاصی نے جو بیان لکھا ہی سو خفا ہو کر خوب بیکہ لیا اور حیا کو کام فرما کر مے مہلات چھوڑ دیا ضروری اور اس
خاصی کو دعا خیر کے ساتھ یاد کرنا تھیں کی بہر حق تھے نصیحت نہ دل لیا ہم سے آرزو کرو مت نہ اگر تم دو گے چرھہ کہ جو کمالی نہ تمھاری دنیا ر
پر ہی حجت نہ اگر تم بات مانو گے ہماری نہ رہیگی پھر سلامت خوب عفت نہ بچیں لکھیں یہاں نا محرموں سے نہ و مانو کہ خدا جنت کی لغت نہ اور
یہ بھی جانو مسلمان بھائی کو سرور انبیاء صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مردوں کو منع فرماتے ہیں عورتوں کو مھاریوں پر لکھنے سے اور انکو لکھنا سکھانے
سے جیسا حدیث میں آیا ہی کہ تکلونھن العلالی و تکلونھن الکتابتہ یعنی مت رہنے دو عورتوں کو بلند مھاریوں پر اور مت سکھلاؤ
انکو لکھنا پھر جبر دان نل مرتبہ میں سو عورتوں کو اپنے پیچھے کے فرمود کے خلاف بلند بلند مھاریوں پر بھلاؤ اور انکو لکھنا سکھانے میں پھر
جھوٹا دعویٰ جو سہرور عالم کی محبت کا جلا جاتا ہی لغرض باز اس منع کا یہی ہو گا کہ عورتان ناقص العقل والدین میں بلند مھاریوں پر بیٹھنے
سے الیہ جھانکا جھونکی کر نیگے اجنبی مرد و نکاح حسن و حال مشاہدہ کر نیگے اگر یہ ہم قبول کئے کہ غیرت و نام آوری خاندان کی بدنام کرنے سے مانع آئی
تو دل لپانے اور غیبت ہونے سے کوئی مانع نہیں ہی کیونکہ شیطان جو دشمن مسلمانوں نکارات دن ساتھ کر بہتہ کھرا ہوا ہی اور شہرہ کی عورتوں
کو مشہور مردان زیادہ رہتی ہی جب خوبصورت عورت پر ہو کی نظر چاہے ہی تو اکثر یہ بھی کہ دل اسکا رغبت کرے گا اگر عورت کی نظر خوبصورت مرد
پر بار بار پڑی تو امکان کیا کہ دل نہ دوڑا ورنہ نہ لپکا و پھر گمان ہی کہ واسطے سے لکھا ورت کے یکسری تالا کہ اجنبی مرد کچھ جواب سوال بھی ہو
جاؤ اس واسطے غیر متدرد عورتوں کو جھانکا جھونکی سے منع کرتے ہیں کہ جھانکونہ کو سلکھن بہر ان چور ہو گا نہ بیٹی ہی نہ صدی کی عالم میں
شوہر ہو گا نہ اور بعضے شریر بیویں سے یقین ہی کہ اس بیان کو سنتے ہی کہنیکہ اوتھیں وہ کون مندی گا ہی جو شرف بی بیوں کی مسخوری
کیا اور کوئی کہنیکہ دیکھو ہوا یہ کون مواتی ملا ہی جو ایسا تھا ہاں لے بلانہ غرض ایسے گالیوں کچھ نقصان نہیں تمھاری گالیان میرے حقیر
دعا ہو جائیگی انشاء اللہ تعالیٰ و سخت حرام بد عورتوں سے ہی لوگوں کو ناچ دیکھنے کے واسطے بلانا یا ساز کے ساتھ راک سنسنے کے لئے یا بدعت
کا تماشا دیکھنے ہی خاطر بلانا جیسا شذوذ و غیرہ جاتر کے واسطے بلانا اور نے والوں سے منفرت کرنا کاسی تصدیق فرماتے لیکن اس عامی
کو تو اس پر یہ نہ کہ اسے ہی طرح اور بدعت کا تماشا دیکھنے متان کر کے بلانا اور کوئی نہ اوسے تو خفا ہونا اور لہجہ کی دعوت کے شقوں پر

یہ حدیث صحیح ہے
یہ حدیث صحیح ہے
یہ حدیث صحیح ہے

لکھتا کہ شریف لکھنؤ تو افواج کو مجھ معذور و مشکور فرمایا حرام کھیل جیسا گنج اور جو سر کھینچا ہوا کھیلنے بلایا ایسے کام کرنے کے واسطے اپنے مکان میں انکو جگہ دینے سے سب مبدعت و سخت حرام ہیں کیونکہ اسکے گناہ کے ساتھ ان سب لوگ کا گناہ بھی اسکے افعال نامے میں لکھا جاتا ہے کیونکہ اس نے ان کے گناہ کرنے کا سبب پڑا جیسا متفق علیہ حدیث میں آیا ہے کہ فرمائے مروانیہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم من دعا لى حد من كان له من الاجر مثل اجور من تعبد ولا ينقص ذلك من اجورهم شيئا ومن دعا الى ضلالة كان عليه من الاثم مثل اثام من تعبد ولا ينقص ذلك من اثم شيئا يعني جس نے بدعت یا نیک یا بدیہ کی طرف سے دعا کی تو اسکو ثواب ملیگا جتنا ثواب اسکے بدلے سے عمل کرنے والوں کو ملتا ہے بغیر گھٹنے کے ان کے ثواب میں سے کچھ اور جس نے بدیہ کی طرف سے دعا کی تو اسکو گناہ ملے گا جتنا گناہ اسکے بدلے سے عمل کرنے والوں کو ملتا ہے بغیر گھٹنے کے ان کے گناہ میں سے کچھ اور سطح سخت منع ہے بدعتی کو جگہ دینا جیسا حدیث میں آیا ہے من اوى محمدا فاعلبد لعنة الله يعني جو کوئی جگہ دیو گیارہ میں نبویا کرنے والے کو سوا سپرشد کی لعنت ہے نفوذ اللہ نہا اور حرام بدعت ہے گناہ اور بدعت کے جوار و ن میں جانا جیسا حدیث میں آیا من كن سواد قوم فمؤمنهم يعني جس نے بڑا یا جماعت کو کسی قوم کی آپ جاکر تو داخلہ اسکا بھی اسی قوم میں ہی مانا اور جو تو بدعت کو توڑنے جاو اور بدعتوں میں بہر بھی ہر رنگ کھیلنا شایو نہیں اور نور فر کے دونوں کیونکہ اسی میں دوسرے حرام ہونے کے جمع ہونے ایک تو اس طرف کا دور آتش بستون سے اور ہندوؤں سے مشابہت کا جیسا کہ اپنے نور و نور ہولی وغیرہ میں رنگ کھیلنا کرتے ہیں نے بھی اپنے شادیوں وغیرہ میں رنگ کھیلنے میں خصوصاً جو محرم عورت کے ساتھ کھیلنے میں سو بہت بدیہ لطف تو یہاں ہی بعضے بواہوسن پورے پیدائش بھی جو ایسے کاموں کی ہوس رکھتے ہیں جیسا اسی مجلسوں میں رنگ ہونے میں انکی اور بھی کوجب طرح کا خضاب ہو جاتا ہے کسی کی اور بھی بکری سرخ رنگ جاتی اور بیک کی گندھی اور گلابی ہو جاتی ہے اور بیک کی گندھی و فوش پر او لوگ جب اس ملک میں رنگ کھیل کر نکلیں کہتے ہیں ہمد کھائی دیتے ہیں واللہ ثم باللہ انجان دیکھنے والا یقین کرتا ہے کہ بھندو ہیں ہولی کا رنگ کھیلے ہیں حدیث میں آیا ہے من تعبد قوم فمؤمنهم الیلا و روزہ محرم کی دسویں کاہر کے ساتھ مشابہت ہونے کے سبب مکروہ ہوا حالانکہ روزہ اپنی ذات میں اللہ تعالیٰ کی عبادت ہے پھر کھیل میں ہندوؤں سے مشابہت کرنا کتنا سخت منع ہوگا سو ظاہر ہے اللہ نیک توفیق دے گا اور حرام کی بدعتوں سے ہی پرہیز کرنا گوشہ اور مٹھائی اور پان کھانے سے اور اپنی عورت کے ساتھ نزدیکی کرنے سے اور بنگ پر شو سے محرم کو دونوں یا اور کسی کام کے روزہ میں کسی کے مرنے کے سبب العرض کھانے پینے سونے جلے پھرنے جلنے میں خلاف عادت کے کرنا براس سے اگرچہ ان کاموں کے کرنے کو حرام نہ کہے تو بھی حرام ہی جیسا ذخیرۃ الملوك میں بھی اس بات طرف اشارہ کیا ہے اور قزوینی محدث کی کتاب میں عمران حصین اور برزہ کی روایت سے آیا ہے کہ ان دونوں صحابیوں نے کہا کہ کھیلے بغیر خدا کے ساتھ کسی چیز کے ہمراہ تو آنحضرت نے دیکھا ایک وہ کو کہ چادر پر اتار دالے میں اور فقط کرتے ہی پہنے ہوئے تھے میں تب اپنے فرمایا کیا جاہلیت کے کام کو پکڑتے ہو یا جاہلیت کے رسم کا ساتھ دے رہے ہو مقرر میں نے قصہ کیا یہ کہ بد دعا کروں تم پر ایسی عمارت ہو جائے کہ دوسری عورت میں اسی وقت ان لوگوں نے اپنی چادروں کو اوڑھ لیا اور اس کام کو پھرنے لیا وہ حدیث یہ بھی عمر ابن حصین وابو ہریرہ رضی اللہ عنہما مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فی جنازة فمری قومًا قد حووا رديهم يمسون في انص فقال الفعل الجاهلية تاخذون ورضيع الجاهلية يشتمون لقد همتم ان ادعوا عليهم دعوة تخرجون في غير صوركم فخذوا رديهم ولم يحدوا والذالك للقرينين

نکلی سے بدعتی کا بیان

مجلسوں میں رنگ ہونے میں انکی اور بھی کوجب طرح کا خضاب ہو جاتا ہے کسی کی اور بھی بکری سرخ رنگ جاتی اور بیک کی گندھی اور گلابی ہو جاتی ہے اور بیک کی گندھی و فوش پر او لوگ جب اس ملک میں رنگ کھیل کر نکلیں کہتے ہیں ہمد کھائی دیتے ہیں واللہ ثم باللہ انجان دیکھنے والا یقین کرتا ہے کہ بھندو ہیں ہولی کا رنگ کھیلے ہیں حدیث میں آیا ہے من تعبد قوم فمؤمنهم الیلا و روزہ محرم کی دسویں کاہر کے ساتھ مشابہت ہونے کے سبب مکروہ ہوا حالانکہ روزہ اپنی ذات میں اللہ تعالیٰ کی عبادت ہے پھر کھیل میں ہندوؤں سے مشابہت کرنا کتنا سخت منع ہوگا سو ظاہر ہے اللہ نیک توفیق دے گا اور حرام کی بدعتوں سے ہی پرہیز کرنا گوشہ اور مٹھائی اور پان کھانے سے اور اپنی عورت کے ساتھ نزدیکی کرنے سے اور بنگ پر شو سے محرم کو دونوں یا اور کسی کام کے روزہ میں کسی کے مرنے کے سبب العرض کھانے پینے سونے جلے پھرنے جلنے میں خلاف عادت کے کرنا براس سے اگرچہ ان کاموں کے کرنے کو حرام نہ کہے تو بھی حرام ہی جیسا ذخیرۃ الملوك میں بھی اس بات طرف اشارہ کیا ہے اور قزوینی محدث کی کتاب میں عمران حصین اور برزہ کی روایت سے آیا ہے کہ ان دونوں صحابیوں نے کہا کہ کھیلے بغیر خدا کے ساتھ کسی چیز کے ہمراہ تو آنحضرت نے دیکھا ایک وہ کو کہ چادر پر اتار دالے میں اور فقط کرتے ہی پہنے ہوئے تھے میں تب اپنے فرمایا کیا جاہلیت کے کام کو پکڑتے ہو یا جاہلیت کے رسم کا ساتھ دے رہے ہو مقرر میں نے قصہ کیا یہ کہ بد دعا کروں تم پر ایسی عمارت ہو جائے کہ دوسری عورت میں اسی وقت ان لوگوں نے اپنی چادروں کو اوڑھ لیا اور اس کام کو پھرنے لیا وہ حدیث یہ بھی عمر ابن حصین وابو ہریرہ رضی اللہ عنہما مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فی جنازة فمری قومًا قد حووا رديهم يمسون في انص فقال الفعل الجاهلية تاخذون ورضيع الجاهلية يشتمون لقد همتم ان ادعوا عليهم دعوة تخرجون في غير صوركم فخذوا رديهم ولم يحدوا والذالك للقرينين

اور مولوی اسلامی صاحب نے بھی اس مقدمے کو اپنے سفینے کے تین سو نو دہ پانچویں صفحے پر لکھا ہے کہ از حبس نکرات فعلہ از خر از کردن از خون گوشت و
مستہر یہاں پر لکھنا کہ کون جملہ بزرگ خود و ترک کردن زینت خود و ترک استراحت و عفت بر سر روزا و احرام دستن در ایام محرم
بہر سال مولوی امام حسین رضی اللہ عنہ در ایام مخصوصہ نہ پیش از ان و نہ پس از ان کہ ہم یہودی و جہلیست و اقرار است بر خدا تعالیٰ و وعید و
نکوہش کہ پیش ازین گفتہ شد بر ایشان ہم وارد باشد و ترک کردن مردم بر خجائیں چیرائی مذکور در عرفانی خاصہ خود از راہ عادت و رسم نہ از
راہ تحریر نیز بدعت است محمد اہل غرار پیش از دفن خود و انعامیدن مروجہ بود بلا ضرورت مگر بیاورد و کدکان را کہ جائز است زیرا کہ تعمیل در
بجہریت لہذا از متیقن ہونش مندوب بود بلکہ در بعض صورت واجب کرد و خواندین طعام اہل غرار اگر خرچ و نیاچ نمیکند اوقیانہ بمسما
ایشان را تجب باشد ہفتی او کفر کے بدعتوں میں ہے حرام کام پر یا حرام چیز پر مبارک بادی نیاچ جیسا ملا علی قاری نے مسیح الا زہر میں کہا ہے خلع
سلطان و امیر علی خطیب مدرسہ و غیرہا بالاسا حرام افاتوہ اصحابہ و قالوا الد مبارک کفر و اہل ان المعصیہ
التي هي الشوم عدو و حام مبارک کا یعنی حرام لباس کی فعلت دیا کسی پادشاہ نے یا امیر نے کسی خطیب یا مدرس کو یا ان کے سوا اور کسی کو پھر نے
یا ان اسکے اور کسے مبارک تو کا فر موجبات ہیں کیونکہ گناہ شوم اور خجس ہی اس میں برکت کہاں ہے جو کہ انھوں نے برکت والی چیزوں میں لگے
ہیں مگر خطیبی و مدرسہ کی منصب کا قصد کر کے مبارک دے دیا تو کفر نہ ہو گا پھر اس سے صاف کھل پڑا کہ بچوں کو برتری بدی ہمسایہ طوقی بزرگو
کے نام سے پہناوین یا کسی کے سر میں جوئی یا چند کی رکھیں تو اسکے رکھنے اور اتارنے پر مبارک بادی نیا کفر ہی کیونکہ نئے کام گناہ بلکہ ترک
کے ہیں وہ تو خجس برتری سوا کو برکت والا کام جاننا کفر ہی کیونکہ ایسی خبر کو و لیا جاننا تو کفر ہی پھر یہ بھی کفر ہوا اللہ کی پناہ اور کفر کے
بدعتوں سے ہی جسکا اہانت کر لیا کام ہی سوا اسکی تعظیم کرنا جیسا تعظیم کرنا جالمون کا اور گناہ نکاشد و ن اور جھنڈ و کی جیسا مولوی اسلامی صاحب
نے اپنے سفینے کے بیالیسویں صفحے پر لکھا ہے عبارت اکی بہری و انجیلہ اہانت و اموریہ است تعظیمش کفر و بدعت بزرگ است گناہ تھا و طواغیت
را و جہد مومنین بنیہ مولوی فرس و نعالی کہ در محرم مضرب میکنند و لوان متین بزرگ باشد یا خود چون لوائی مولوی علی قادری و امثال از
کہ تعظیم ہذا ش کفر است ہنری یعنی جسکی اہانت کر لیا شریعت میں حکم ہی اسکی بزرگی کا کفر ہی جیسا بزرگ لکھنا کا فون کا بتوں کو اور شیطانوں
کو اور بزرگ لکھنا جاہل مسلمانوں کا شند و ن و نعلوں کو کھوسے اور حجر کے جوہر محرم میں کھرا لیا کرتے ہیں اور ان چیزوں کو جنکو خدا کے
سوا پوجا کرتے ہیں اور جن سے متعلقہ ہو وین یا جھوٹ جیسا مولوی علی کا جھنڈا یا قادری کا جھنڈا او مانند اسکے کہ تعظیم ان سب چیزوں
کی کفر ہی اللہ کی پناہ اب یہاں یہ بھی جانا چاہئے کہ ہندو والوں نے پوجا شند و ن اور جھنڈ و ن و قبروں کا جو کیا کرتے ہیں سو بھی لہرسمین ہے
کہ اہلین حب دیکھا کہ نور ہدایت محمدی نے عالم میں اپنا کام کر رہی اور جو اسلام کو بھیدا دیا ہی کوئی مسلمان تو بت کا پوجا کر نہ کا لیا ذکر کہ
مشروک کی جو حق جو مسلمان ہونے لگا اور شرک یاں اپنے کھٹنے لگے سودا میں اپنے برتری بیچ لکھا یا کہ مدت کا جہا ہوا نقشہ اچھ گیا پھر اس
خیال میں پڑا کہ ایک تدبیر ایسی کیا جائے کہ قصود اپنا فوت ہو و اور بت پرستی تو مسلمانوں میں برتری عیب کی خیر تقہر ہی ہی کھو نہ کر سکے پھر اسکے
عوض میں جھنڈ و ن اور شند و ن وغیرہ کی تعظیم کرنا نکالا کہ رفتہ رفتہ انکا پوجا ہی ہو جاگا اب بالفعل تو کوئی شخص ان چیزوں کو بت کے ہنیز
کہتا ہی پھر یہ جو بزرگ دل میں آتی ہی برتری خوشی سے بغلین بجا تا ہوا عربستان کو دور کیا اور ان کے لوگ کو آنحضرت کی قبر پر بغیر چھکانا
چاہا پھر وہاں کے لوگوں نے اسے دیکھا دئے سور و شام کچ بخارے کو دور کیا مگر قدرت سے کہیں کہیں کے لوگ ان لئے ہونے آئے آخرا
امید ہو کر اس ناکاری ہندوستان کو لایا اور یہاں کے لوگ کو اپنے فزون بردا پایا سوان کے دونہیں ہی الا کہ بیر پیر امام مام زو سے اللہ

جسکا اہانت کر لیا کام ہی سوا اسکی تعظیم کرنا جیسا تعظیم کرنا جالمون کا اور گناہ نکاشد و ن اور جھنڈ و کی جیسا مولوی اسلامی صاحب نے اپنے سفینے کے بیالیسویں صفحے پر لکھا ہے عبارت اکی بہری و انجیلہ اہانت و اموریہ است تعظیمش کفر و بدعت بزرگ است گناہ تھا و طواغیت را و جہد مومنین بنیہ مولوی فرس و نعالی کہ در محرم مضرب میکنند و لوان متین بزرگ باشد یا خود چون لوائی مولوی علی قادری و امثال از کہ تعظیم ہذا ش کفر است ہنری یعنی جسکی اہانت کر لیا شریعت میں حکم ہی اسکی بزرگی کا کفر ہی جیسا بزرگ لکھنا کا فون کا بتوں کو اور شیطانوں کو اور بزرگ لکھنا جاہل مسلمانوں کا شند و ن و نعلوں کو کھوسے اور حجر کے جوہر محرم میں کھرا لیا کرتے ہیں اور ان چیزوں کو جنکو خدا کے سوا پوجا کرتے ہیں اور جن سے متعلقہ ہو وین یا جھوٹ جیسا مولوی علی کا جھنڈا یا قادری کا جھنڈا او مانند اسکے کہ تعظیم ان سب چیزوں کی کفر ہی اللہ کی پناہ اب یہاں یہ بھی جانا چاہئے کہ ہندو والوں نے پوجا شند و ن اور جھنڈ و ن و قبروں کا جو کیا کرتے ہیں سو بھی لہرسمین ہے کہ اہلین حب دیکھا کہ نور ہدایت محمدی نے عالم میں اپنا کام کر رہی اور جو اسلام کو بھیدا دیا ہی کوئی مسلمان تو بت کا پوجا کر نہ کا لیا ذکر کہ مشروک کی جو حق جو مسلمان ہونے لگا اور شرک یاں اپنے کھٹنے لگے سودا میں اپنے برتری بیچ لکھا یا کہ مدت کا جہا ہوا نقشہ اچھ گیا پھر اس خیال میں پڑا کہ ایک تدبیر ایسی کیا جائے کہ قصود اپنا فوت ہو و اور بت پرستی تو مسلمانوں میں برتری عیب کی خیر تقہر ہی ہی کھو نہ کر سکے پھر اسکے عوض میں جھنڈ و ن اور شند و ن وغیرہ کی تعظیم کرنا نکالا کہ رفتہ رفتہ انکا پوجا ہی ہو جاگا اب بالفعل تو کوئی شخص ان چیزوں کو بت کے ہنیز کہتا ہی پھر یہ جو بزرگ دل میں آتی ہی برتری خوشی سے بغلین بجا تا ہوا عربستان کو دور کیا اور ان کے لوگ کو آنحضرت کی قبر پر بغیر چھکانا چاہا پھر وہاں کے لوگوں نے اسے دیکھا دئے سور و شام کچ بخارے کو دور کیا مگر قدرت سے کہیں کہیں کے لوگ ان لئے ہونے آئے آخرا امید ہو کر اس ناکاری ہندوستان کو لایا اور یہاں کے لوگ کو اپنے فزون بردا پایا سوان کے دونہیں ہی الا کہ بیر پیر امام مام زو سے اللہ

کے پاس میں اسکی جانب میں ہمارے ہر مسئلہ اور نامکمل اور انکی نذر کرنا کیا مضامین پر مشوق کی تعظیم عاشق کو اچھی ہی معلوم ہوتی ہے اور یادداشت
 واسطے انکے نام کے جھنڈے اور بندے کھڑے کرنا اور انکی قبروں کے آگے جھکا جھکتے میں بزرگوں کی تعظیم ہی پھر بزرگوں کے پاس ہر
 جہان میں رہنے کے اور ہمارے کام بناوینے اور یہ خیران تو اللہ کے نام سے تو نہیں کھڑے کرتے ہیں جو انکی تعظیم کرنے سے شرک ہو کوئی شرک
 ہر ایک کو دو سمجھنا تو اللہ کو اللہ جانتے ہیں اور بندے کو بندہ اور وہ پوجاریاں خود دل اور جھنڈوں کو یہ نہیں جانتے جگہ اللہ کے مخصوص
 دوسرے سے کہ ابھی شرک ہی پھر اس ادارے سے پوجا انکا شروع کئے اور جو شرکوں نے تو انکی پاس کیا کرتے ہیں سو ان خیرین کئے کرنے لگے پھر
 اہل بیت نے معصوم اپنا جو شرک کرنا تھا سو اس پر دین حاصل کیا اللہ وانا الیہ ارجعون دیکھو ماحولات و منات نیک مردان تھے تو
 مگر عرب کے مشرکوں نے ابلیس کے فریب سے انکی تصویر بن بنا کر پہلے پہل نقطہ یادداشت واسطے رکھے پھر بعد پوجا انیک مردوں کا تصویر
 کے پر دین شروع کئے خدا تعالیٰ کے ساتھ جو کام کیا کرتے تھے انکے ساتھ بھی کرنے لگے اسلئے شرک بنید و خدا ہیں ہو لکر شرک بنے سو نہیں
 کیونکہ اسوقت کے کفار کیا کرتے تھے کہ مالک میں و آسمان اور ان میں سو چیز کا اللہ ہی اور حکومت و سلطنت پر خیر کی اسکی تھ
 ہوا اور ایک لکڑی بناہ دینے والا اور اسکے عذاب کوئی سپاہ نہیں سکتا ہی جیسا حکایت کیا اللہ تعالیٰ انکے حال کی اور کیا قل من لا رخص
 ومن فہا ان کتمہ تعلمون سیقولون للہ قل فلا تدکر من رب السموات السبع و رب العرش العظیم
 سیقولون للہ قل فلا تدعون قل من مبدع ملکوت کل شیء و هو یحب و کما یحار علیہ ان کتمہ تعلمون
 سیقولون للہ قل فانی تسبحون یعنی تو کہہ کسی ہی نہیں اور جو کوئی اسکے بیچ ہی بناؤ اگر تم جانتے ہو اب کہنے اللہ کو تو کہہ پھر تم
 سوچ نہیں کرتے تو کہہ کوئی ملک سات سماں کا اور مالک سب کے تحت کلاب بناوینے اللہ کو تو کہہ پھر تم در نہ نہیں رکھتے تو کہہ کس کے ساتھ
 ہی حکومت پر خیر کی اور وہ بچا لیتا چلا اس سے کوئی بچا نہیں سکتا بناؤ اگر تم جانتے ہو اب بناوینے اللہ کو تو کہہ پھر کہیں سے تم پر جاوے
 پر تباہی پر بیت سورہ مومنوں کے بچہ میں کو جو میں ہی باوجود ایسے عقیدے کے ہوں اور انیک مردوں کے اور ان کے ساتھ بعض
 کام ان کاموں سے کرنے لگے سو شرک بن گئے پھر خدا کے قائل نہا اور اسکو ایک ماننا اور ان مصنفوں کو اسکے ساتھ ثابت کرنا کچھ کلام بنا مان
 اچھوتو کو خدا ہی کے ساتھ خاص کئے ہوئے تو شرک کے دایرے سے نکلا جاتا ہے بھی نام کے مسلمان نہ کام کے بالیقین ان مصنفوں کو خدا کے واسطے
 ثابت کرتے ہیں تیسرا یہی گراہی سے بعض مصنفوں کو ان صفات سے خدا کے بعض مقبول بندوں کے واسطے ثبوت کرتے ہیں اسلئے تم بھی شرک کے
 دایرے میں جا رہے ہیں خدا کو ایک بولنا اور ایسے صفات اسکے واسطے ثابت کرنا کیا فائدہ جب تک خاص اللہ ہی سے نہ کرنا اللہ توفیق دے
 حاصل نہیں ہی جیسا اسوقت کے کفار و ارجون کو اور بتوں کو خدا ہی کے نہ کہتے تھے خدا کے خصیصے ان کے ساتھ کرتے لگے جیسا تمام
 ہندو جھنڈوں اور شدوں اور تیروں اور قبروں کے ساتھ کیا کرتے ہیں نہ تہاں خیرین کو خدا ہی بولتے تہ وکلات و منات کو بولتے تھے
 پھر اور ایک ہی ہوتے ہیں اللہ فضل کرے اور یہ بھی جانا چاہئے کہ لوگوں کو سیدھا راہ سے بھٹکانے اور انکو شرک بدعت میں پھنسانے اہل بیت
 لعین شیخ مجدی اور دوسرے شیاطین الجن مشہور ہوئے لیکن انکے سجدہ یوں لکھتے ہیں متابع اور بدعتی عالموں نے اس خدمت کے بجا انکو
 اور لوگوں کو سیدھا راہ سے بھٹکانے میں شیخ مجدی اور دوسرے شیاطین الجن سے برکتے کیونکہ لوگ ان لکھتے رہے ان کو اپنے ہی نوع جا
 ان اعتماد کئے سو انکے فریب میں آئے اور انکو عالم متابع سمجھ کر انکی اطاعت کرنے لگے اور ہر در عالم کا طریقہ چھوڑ کر ان کے بتا ہوسے راہ پر
 چلنے لگے ابلیس بچا رہ اور دوسرے شیاطین الجن چھپے آتے ہیں اور احوال عذر دینے سے بھاگتے ہیں انکے خلیفوں نے یوں شیاطین

الانسان کچھ بھی ترسے بھلائے نہیں ملائیہ روبرو اگر راہ سے جھٹکا دیتے ہیں امام سیوطی نے تعریف لایں میں لکھا ہے کہ تو وکذلک جعلنا
 لكل بني عدو واشياطين لا تشاء الجن والاعراق لکھا سو عبارت ہے کہ یہ ہی قبل شیاطین ملائکہ نفس الذین یكونون على
 الطریقۃ الغیر المستقیم ومع ذلک یطلبون ان یكون عندهم ضالۃ وھم اند من شیاطین الجن و ذہ کریم المعمر
 وقد هو اعلمہم الا بدکان شیطان الجن یدھب عند التعود باللہ وشیطان ملائکہ لا یدھب ویحیی بحیث
 الی المعاصی عیاناً و فی الحدیث السو وشر من شیاطین الجن یعنی اللہ تعالیٰ فرمایا کہ اس طرح بنایا ہے نہ ہی کے لئے دشمن اور نہ شیطان
 اور نہ شیطان تعریف لایں میں لکھا ہے کہ کتنے ہیں کہ آدمی شیطان کے ہیں جو تیرھے راستے پر ہیں اور باوجود اسکے جاتے ہیں کہ اور شخص بھی انکا
 ساتھ جاکو اور سے لوگ جن شیطان سے بھی زیادہ سخت ہیں اس واسطے اس آیت میں ان شیطانوں کے ساتھ اور ان سے پہلے مذکور ہوئے ہیں اسکا
 سبب یہ ہے کہ جن شیطان اعدو باللہ تھے پہلے جانا ہی اور آدمی شیطان عجز سے بھی دفع نہیں ہوتا اور انکا ہونے کی طرف کھینچا کرتا ہی دیکھتے
 دیکھا اور حدیث میں ہے کہ برے رشتے جن شیطانوں سے بھی بدتر ہیں کیونکہ ایک آدمی شیطان کی صورتیں عالموں کے اگر ایمان نہ لائے تو
 حدیث میں یا مبی فاحذر وہم فانہم لصوص الدین و لیک حدیث میں ہی قرناء السوء و شر من شیاطین یعنی بد رفیق بد
 ترین شیطانوں سے اس عادی نے ایک ذرا ایک شخص سے پوچھا کہ میں نے عاشق کے دس دن تیرے کو دیکھا ہوں کہ پورے دس دن تو شدے
 کے باوجود مجھ پر نہ کر کھینچتا رہا اور اسکے پاس عود چلاتا اور وضو الشہداء پڑھتا بیٹھا تھا سو سب کی یہ خبر لے کے واسطے ذرا بولی تو کہا میں
 حاضر ہوں مجھے کچھ معلوم نہیں مگر کہ باپ دے کو ایسا کرتے ہو دیکھا ہوں سو میں بھی کرتا ہوں تب ہی لکھا تیرے باپ دے گمراہ تھے تو جو
 گمراہ ہی صحابہ و محدثان اور امان کی پروری کرتا تھے تو نجات ملے قرآن میں لے جا لکھ باپ دے کی پیروی کرنے سے منع کیا ہی جو خود اور کیا
 میں نے تیرا اور میرا سوال و جواب بعینہ حضرت ابراہیم اور انکی قرم کا سوال و جواب معلوم ہوتا ہی جیسا اللہ تعالیٰ خود ہی اسکی جو فرمایا اذ قال

لا یدر و قومہ صاھنہ التامیل التي انتم لہما عاقون قالوا وجدنا اباءنا لہا عابدین قال لقد کنتم اثم و اباءکم
 فی ضلال صمدین یعنی جب کہا ابراہیم نے اپنے باپ سے اور اپنے قوم سے کہ تم نے کیا صورتیں ہیں جن پر تم مجھے پیٹھے رہتے ہو تو کہہ پائے ہم اپنے باپوں
 کو عبادت کرتے ہو ان کو تو نکلی پھر ہم انکی پیروی کرتے ہیں تب ابراہیم نے کہا تحقیق تم اور تمھارے باپان کھیل گمراہ ہیں میں بعد اسکے میں نے کہا
 اے فلا نے تو بھی اور تیری قوم بھی ایسا ہی کرتی ہیں اللہ کی پناہ اور کیا اسکا گناہ کو جو خلیفہ ہر ایک جن کو میں قصہ جو اہل اسلام
 کا شکر اہل انفعال سے حیدر ادا دگیا اور اسے نہاب کو بتانا شروع کیا قصداً اس انما میں جہاں پہ فقیر اتر تھا اسی مکان والے اپنے دادا
 کا میلہ کیا سو تھا شاہینی کے واسطے عند مسلمان کہہ جاتے تھے کہ اتش بہت وغیرہ ملکر بیٹھے ہو تھے اور اس مجمع میں ایک سے لوی ہی بدعتی بھی
 بیٹھا ہوا تھا دیکھ رہا تھا جب بیٹھے کہ ایک اتش بہت ملاسیا و شرعاً مہ سے جو اس سے لوی کے ساتھ بار نہ رکھا تھا کہا کہ اے فلا نے تمام خلائق
 کا پیدائنے والا ایک ہی ہے تم اتش بہتوں نے جو دو تھہرائے ہو صرف تمھارے ہی انی و اور گ کو پوچھا صرف گمراہ ہی جان کا موانع بارائے
 فاعل متدرا ایک اللہ ہی کو جائے کیونکہ خبری اللہ کے اگے لاچار اور لائق پوجنے کے وہی ایک ہی پروردگار جو پیدا کیا ہی تھو اور تمھاری گ کو او
 سار خلائق کو تیرے اتش بہت نے جواب دیا کہ اب کی بات صدیقو نکلی بات سرکھی ہی پر کام آپ کے زندیقوں کے کام سرکھی میں آپ فضیلت
 ہونا و سر کو نصیحت کرنا تیری گمراہی و احمق ہی مولو یہاں تک کہ ہم نے کیا گمراہی کیا جو تم نے طعن و تشنیع کرتے ہو تب وہ اتش بہت
 کہ غنہ مت کرو اور او از بلند نہ ہونے دو آپ کے گمراہان مجھ سے سنو تم دائمی کے ساتھ ہے کہ مجھ کو چھپا نا چاہتے ہو سنیو مولو صاحب

کہ اپنے غلنے سے کسی یار نہ ہو جو غوث الاعظم کے نام کے چرخون کو تسلیمات کے اور گے چرخون کے ماتھے باندھے ہو کھڑے رہے سو کیا تشبیہیستی
 نہیں ہوئی اور آپ کے صاحبزادے کی فکر جو کیسی ہوئے اور اطراف الاویکے چھوڑے اور اسکے سکھ کے کتے بھڑکے اور مولاعلی کے جھنڈے پر
 سہرہ بند ہوئے اور نیرنگوں کی کیا کرتے ہو اور نیرنگوں کے بازو پر ادا خاں کے نام کا روپیہ باندھا کرتے ہو اور بے وقوف ترھیوں سے سجدہ
 کیا کرتے ہو اور نیرنگوں کے قبروں کی اطراف چھڑا کرتے ہو اور آپ کے بی صاحب نے جو پرمان کا طبق دیا کرتے اور کھرمیوں سے غیب کے باتیں بچھایا
 کرتے اور ان کے کہم موافق عمل کیا کرتے اور برہمنوں سے ستاروں کا جپ کروایا کرتے ہیں سو کیا ہے سب ترک نہیں ہو اور آپ کی ذات بھائی
 منہج جو کوئی سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدائی کا اور کوئی غوث الاعظم کی الوہیت کا قابل ہو اور کوئی سید محمد لیسودار کو اور
 کوئی خواجہ معین الدین چشتی کو اور مقصود دینے والا جانتا ہی سو کیا ہے سب ترک نہیں کرتے اور اتنے خدا تھہرائے بھی ان کی توحید میں خلل نہیں
 آیا ہم سچے رو خدا بولتے ہی مشرک ہو گئے ایسی بات کہنے سے آپ کا دل نرم نہ کیا ہم سچے کہتے ہیں کہ ایسی بات کہنا اور توحید کا دعویٰ کرنا ان کو لوہو
 کو زینا تھا جو اللہ کی توحید پوری بیان کرتے تھے جنکو مولوی سید محمد علی اور مولوی لایت علی کہتے ہیں آپ کے موجد اور سچے محمدی تھے تم کو کچھ
 ایسی بری بری باتیں کچھ جتنا منہ نہ تباہی نوالا لیا جائے پھر دیکر ایسی بات زبان نہ لائے یہ جواب نہ دینا شک وہ مولوی سنیستہ ہی جو
 کو کچھ طے نہ کر سکتا ہوا نہ کیا سکتا نہ تھہر سکتا آہستہ دپے پاؤں جلا گیا کہ بخت نے کافر کو چھیرا مسلمان کو کشت دیا جب اس کا منہ باہر
 تفصیل و اسناد اور نسو کی گول میں لالہ لعل خند کے ماتھے میر دانی رواج جو لگا تھا اُس پر ہر جا ٹپک پاشی کیا یہ سب سچا اعلان کا شہادت اور
 قبروں و جھنڈوں کو پوجنے کی نکت اللہ فضل کے قصہ دراز ہو گیا اصل مطلب طرف آہوں کہ جو بدعت کو نہیں پرکیرہ گناہوں پر راہ
 گناہ رکھنے والی ہی سوا نکار کرنا خدا کی دیکار کا اور شفاعت کا جو قیامت کے روز باذن اللہ ہو گا اور کلام اللہ کو مخلوق جانا اور بندے کی اپنے
 فعل کا آپ بد کرنے والا اللہ ہی بد کیا سو کہ باب ولات سے سمجھنا اور تینو خلیفوں کو اور دوسرے صحابہ کو دشمنی امت کے میں کر کے قتل
 رکھنا اور اشدائے دوسرے بغیر بد مذہبوں کے جو ضروریات دین کے صاف مخالف نہ ہیں سو سب سب برب جان اور کچھ سمجھو بدتر
 ہیں اب یہاں جانا چاہئے کہ بدن کی عبادت خالص میں جو بدعت ہو سو بری ہی رہتی ہی تفصیل عبادت تو نہیں کی بدعتوں کی یہ ہر جو طریقہ بد
 عبادت کا صحابوں کے زمانے میں نہیں تھا سو بری بدعت ہی بدنی عبادت محض میں جیسا نماز روزہ اور تلاوۃ قرآن کی بلکل عبادت تو غیر
 سوا بدعت سنیستہ کے بدعت پہنچاتی ہی کیونکہ یہ بنیاد لائق کسی عبادت کا جو صحابہ کے زمانے میں نہیں تھا سو کچھ سب چاہئے یا تو
 انکو اس کی بھی عبادت کا احتیاج تھی سو نہیں کئے یا اسکی حاجت تو رکھتے تھے کسی مانع کے سبب نہیں کئے یا اسکی عبادت ہو چکی ضرورت میں
 رکھتے تھے یا خبر رکھ کر سستی سے نہیں کئے یا اس عبادت کو اور اس خاص صفت کو جواب نئی کھلی ہی کر وہ جاتے جو نہیں کئے پھر پہلے کے
 دونو بات تو صحابہ کچھ نہیں بدنی عبادت میں نہ سکتے ہی نہیں کیونکہ اللہ پاک جل شانہ کے تقرب کی حاجت کسی وقت میں موقوف ہو نہ والی
 نہیں اور اسلام کے بعد کوئی چیز عبادت کو ظاہر کرنے سے مانع بھی نہ رہی اور اسطرح حال ہی کا بخیر دار نہ ہونا عبادت پر اور خبردار سو کر سستی سے
 کرنا ہے دونو بات جو ان سے خصوصاً سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے حال ہیں باقی رہی سو بات یہی کہ ایسی عبادت کو کر وہ جائز ہوئے
 اس لئے عمل میں لائے اگر غلط عبادت بنا ہو ماسی فعل میں جو لیل اسکی بہتری کی ہوتی تو نمازوں میں بدعت سیئہ اور مکروہ یا بھی نہ کھانی حال
 تصریح کئے عالموں نے اپنی تصنیفوں میں کہی عبادت تو مکروہ بدعت ہونے پر جیسا نماز لیلہ الغائب کی اور نماز شہان کی پذیر ہو میں کی اس
 صفت سے جو مومن یا اور دو گناہ فاشو رکھا اور دو گناہ نماز قضا کے عوض کی اور دو دہر صفا خطبہ سنیستہ سننے اور ائمہ کے جند سے

کے ذکر کیا کر کرتے چلے جانا اور غایز تھے ہی اللہ اکبر سوا ابام ترقی کے یہ بات فصالح حسب عین ہی شرح ہے میر کہہ کے عبادت اسکی یہ ہی
اذا کبر و البعد الصلوة علی اذھایکرم و اند بعد یعنی غایز تھے ہی تکریر کہین تو کر و ماور بدعت ہی اور سوا کے ذکر بعد عثمان عبادت
میں بہت ہیں اور امام شافعی نے امام نووی سے مرث الجنان میں نقل کیا ہے کہ اسنے نماز لیلۃ الرغائب کی اور شعبان کے پندرھویں کی نماز اسکو محضر
کے حق میں کہا تھا قل اللہ واضع ما ینہی ہذا کہ اللہ تعالیٰ ان دونوں نمازوں کو نکلا سو محض کو اور ابن حجر مکی نے فتح المبین شرح ربیعین
میں لکھا ہے ومنذ الصلوة لیلۃ الرغائب اول جمعة فی رجب و لیلۃ النصف من شعبان فمن ابد عثمان مذمومتان
وحدیثہما موضوع یعنی عام ربیعین سے چلی طاعت ہو گیا لوگ کو گمان ہوتا ہی سو نماز لیلۃ الرغائب کی یعنی رجب کی پہلی جمعہ کی رات
اور نماز شعبان کی پندرھویں کی جمعہ پر دونوں بدعت مذموم ہیں اور حدیث انکی جھوٹی ہی اور شیخ علامہ مخدوم زین الدین جو مصنف
فتح المبین کا ہی نقل کے آخر باب میں ارشاد العباد کی کتاب میں لکھا ہے ومن البدع المذمومة التي یأثم فاعلہا و یجب
علی کمالہ امر منع فاعلہا صلوۃ الرغائب و صلوۃ لیلۃ النصف من شعبان بالصفت المخصوصة کیفیۃ
المعرفة و صلوۃ اخر جمعة نلیۃ قضاء الصلوة التي لم یقیمہا و صلوۃ یوم عاشوراء و الصلوة الاسبوع
اصاحاد یمتھا فوضعتہ باطلۃ لا تغتبی عن مذکرھا یعنی بدعتوں سے ہیں کہ جسکا کرنے والا گناہگار ہوتا ہی اور واجب
ہی حاکم کہ ان کے کرنے والوں کو منع کریں اور نماز شعبان کے پندرھویں کی مخصوص صفت سے اور مشہور کیفیت سے نہیں تو مطلقاً نفل
پر تھا اور نفلوں کی طرح شعبان کی پندرھویں کو حدیثوں میں یا ہی پر خصوص کیفیت سے پرھنے میں کلام ہی اور غایز پھلی جمعہ کی نیت سے
ادا کرتے سو نماز غائب کی پہلی جمعہ کی رات کو پر تھے ہیں ان جھوٹ کے سو نمازوں کو جنکو یقین سے نہیں جانتا کہ کتنے ہیں اور نماز عاشورے
کی اور نماز ہفتے کی لیکن حدیث ان سب غار ذکی جو بعض لوگ ذکر کیا کرتے ہیں سو سب شے ہوش میں اور بے اصل چاہئے کہ فریب نکھاے تو کیکو
ذکر کرنے پر کن تراشی ہوئی حدیثوں پر اور ان نمازوں پر اور علامہ محدث علی ابن احمد فانی نے اپنے شعبان بیان کی کتاب میں لکھا ہی قل
النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تختص لیلۃ الجمعة بقیام من بین الیالی الحدیث واستدل العلماء بجلد الحدیث علو
ان صلوۃ الرغائب المتی فی لیلۃ اول جمعة من رجب منی عنہا وبالغ النووی فی شرح مسلم فی تفسیرہا وتضلیل
مبتدعہما و صرح فی شرح المہذب بانہا و صلوۃ لیلۃ النصف من شعبان بدعتان مذمومتان ومنکر تات
صیحان وقال الامام ابوشامة لا اصل لہا و صرح کثیر من کلامہ بیان خبرہما موضوع ومن عمل بہم واجتہد فیہما
فلھو من خدمۃ الشیاطین الی ان قال ویلغی ان یواظب علی وظیفۃ فی کل زمان ومکان فالوجه الی العبادۃ
فی رمضان ولما عارض عنہما بعدہ ضلالہ وعورہ وان كانت زیادة الصدقة والقراءة والجد فی الطاعة منہ
مستحبۃ یعنی وہاں سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جمعہ ہی کی رات کو دوسری اتوں میں نماز واسطے مخصوص مت کرو بعد اسکے کہا اس
حدیث سے دلیل لے ہیں عالمون نے لیلۃ الرغائب کی نماز طم ہو پر جو رجب کی پہلی جمعہ کی شب کو پر بھا کرتے ہیں اور ماہنامہ کیا امام نووی
نے مسلم کی شرح میں اس نماز کے بد ہونے پر اور اسکو نکالنے والا کو کراہ تھے لے میں اور صاف کہا ہی مذہب کی شرح میں کہ وہ نماز اور شعبان کی
پندرھویں کی نماز اس صفت خاص سے جو مروج ہی بدعت ہیں اور منکر ہیں اور کہا امام ابوشامة نے کہ ان نمازوں کو اصل ہی نہیں ہی
اور صاف صاف لکھے ہیں بہت عالمون نے کہ ان دونوں نماز کی حدیث ان تراشی ہوئی ہیں اور جو کوئی عمل کر گیا اس غلط حدیث پر اور کوئی شر

کر گیا ان نمازوں کے پڑھنے میں سو وہ شیطانوں کے خدائے گار میں پناہ لے کر اور دیر ہی کی گئی وہ طبعاً اپنے واسطے مقرر کیا تو یہ سب کچھ
ہر مکان میں اور ہر زبان میں پھر ترقی ہوئی عبادت طرف رمضان میں کہ جس میں اور بعد رمضان کے کسی کو جو روز دینا کرے اس پر جو عبادت
اگرچہ ہمیشہ سے زیادہ کرنا عبادت کا اور اوقات کا اور طاعت میں کوشش کرنا رمضان کے مہینے میں سب سے خاص ایک مہینے میں ایک
روز میں اور جو روز دینا دوسرے مہینوں اور باقی کے دنوں میں منع ہے اور مولوی آقا گاہ عاشور کے دو گانے جن میں ریاض الجنان میں کہا ہے جو
احادیث سے مستند ہے اگرچہ وہ نماز بدعت ہے نہ جانو مسلمان مجاہد کہ عازلہ تعالیٰ عبادتوں میں برتری عبادت ہے اور تمام آئینہ
اللہ پاک کی تعلیم اور نشان اور ہدایت کا جو غرضی اور عابدی شہر انحضرت کے زمانے میں مروج نہیں ہوئے سوا کوئی مثال اور مجتہدان و امام بدعت
جیسا قریب معلوم ہو چکا پھر اس صورت میں بزرگوں کے قاتلہ جواب لے چکے ہیں انحضرت کے زمانے سے چاروں امام اور ان کے شاگردوں
کے زمانہ ملک کو کسی ستانہ دیکھا کہ قاتلہ کیا ہی پھر ایسی چیز کو سب سے بڑا اور اسکو ادا کرنے میں دین کے ضروری کاموں سے زیادہ کوشش
کرنا یہ بدعت سیئہ ہوئی کیا سبب ہے سو کچھ عقل میں نہیں آتا اور اسکے سوا دوسری بدعت ان کرنے میں کوشش کرنا بھی اس طرح ہے جیسا
گیا رہوین مابصوں کے فائیان اور جائزات کی روقی وغیرہ کرنا اس عقیدہ اور نیت کے ساتھ جو اسے عوام کیا کرتے ہیں اور اسکو بعد
برکت اور فائدے کا جانتے ہیں کہ اسقدر امید تلاوت سے کلام اللہ کے نہیں رکھتے اور ایک رہوین کے کھانیکے اور فروتنی نزدیکی اسکے
اسقدر کیا کرتے ہیں کہ قرآن و احادیث کے لئے نہیں کرتے پھر ایمان ان لوگ کا معلوم ہے کہ انکا توفیق دینے والی اور بہت بھی مقرر ہے
کہ جو چیز کرنے کا سبب انحضرت کے زمانے میں موجود ہو تو پھر انحضرت اس چیز کو نہ اپنے نہ دوسرے کو اس طرف ترغیب بھی دئے پھر اس
چیز کو ترغیب دینا ہی کیونکہ اگر اس میں کچھ مصلحت ہوتی تو البتہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اسکو لے کر اس کی طرف ترغیب
دئے ہوتے کیونکہ مقتضی اسکا موجود تھا بغیر مانع کے پھر اس سے معلوم ہوا کہ ایسی عبادت جو تشریف کرنا ہے میں بدعت ہے جیسا اذان دینا عید
کی نماز واسطے کیونکہ جب سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان نمازوں واسطے اذان کا حکم نہ فرمایا جو دیکھ جمعہ اور چوتھ نماز واسطے اذان
کو مقرر کئے اور اذان اللہ تعالیٰ کی ذکر ہے اور مسلمانوں کو نماز طرف بلا ہا ہی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ومن احسن قولہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یعنی
اور اس سے بہتر کسی بات جسے بلا یا اللہ کی طرف پھر اگر کہیں اُن دونوں باتوں طرف نظر کر کے عیدین واسطے اذان جیسا مقرر کیا تو بدعت کیا
جیسا بعض پادشاہوں نے ان دونوں باتوں طرف نظر کر کے عیدین واسطے اذان دلائے تو سب اس وقت کے علمائے اسکی بدعت اور کفر
پر فتویٰ دئے اور اسکی طرح ہی اذان دینا پہلو واسطے کیونکہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے باران کی کشش کے دونوں مہینوں واسطے
اذان نہ دئے باوجود مقتضی ہونیکے بغیر مانع کے بلکہ اسکے واسطے دعا و نماز مقرر فرمائیے حالانکہ اذان یہ بہتر ہے حضرت کو خوب معلوم تھا پھر اگر کہیں
قاتلہ واسطے اذان کو مقرر کریں تو ایک تو حضرت پیغمبر نے مقرر فرمائیے ہو پھر کو نسخ کئے یہ لکھا تو مابہ دو بار بدعت دین میں تازی بدعت کشتا
ہے دینے دونوں کام بدعتیں سنگی ہی مقرر لوگ سے جب مولوی جمال نے اپنے ساتھ ایک جماعت کو جاہلون کی ایک مسجد لایا جہاں میں مہر واسطے
اذان دینا تو مٹھی الاسلام بدرالد ولد نے اس کام کی بدعت ہے پر ایک فتویٰ لکھا مدلل حدیثوں سے اور سپر مدراس کے علمائے نے سب کے سب
مہر میں کر دئے پھر اُس سال سے وہ بدعت اس شہر سے اٹھ گئی اور اسکی طرح وہاں کی دفع کے لئے اذان دینا جیسا اس وقت مروج ہے کہ عید کے
وقت سات اذان دیتے ہیں حالانکہ خلافت راشدین کے وقت اور مجتہدوں کے وقت بہت بار و باطل پر کوٹھا کی دفع واسطے اذان نہ دیا کرتے
بلبلان کی دفع واسطے اولین دینا حدیث سے ثابت ہے استمعوا وابلکہ اذان عند تغول الغیلان یعنی اذان سے مدیہ سو غول یا باقی کے

نمود کہ وقت پھر وہ سرگام وسطے سے نماز کو توجہ اذان دینا بدعت ہی کیونکہ ان کام کے لئے اذان دینے میں نہ حدیث کئی نہ عمل صحابہ و محدثین کا ہی اور حاصل یہ ہے کہ جو عبادت بدعت میں مصلحت اور فضیلت تھیں ان سے سو اگر وہ صحت اور فائدہ بخشتے وقت میں موجود ہوتے ہوئے نہ ہوں تو پھر ویسے چیز کا ترک کرنا سنت ہی مجھ میں کیسے اسکو عمل میں لایا اگر جاسکے غیر شروع ہونیکا اعتقاد رکھتا ہوں تو کہہ گا اور بدعتی ہو اور اگر اسکو عبادت جانا اور بزرگی الی چیز سمجھا اور اس سے امید ثواب کی رکھا تو پھر مشاقتی یعنی خلاف کرنے والا اللہ اور رسول کا ہوا اور اچھا سمجھنا اسکو جسکو شریعت نے مکروہ رکھا اور اصول فقہ میں متور ہو چکا ہے کہ بھلائی اور برائی غلو کی جن پر ثواب و عقاب سے سو حکم پر شارع کے موقوف ہی نہ ذات فعل پر یا مغلز نے اربعین فی احوال الدین کی کتاب میں لکھا ہے یا لک ان تتصرف بعقلک وتقول کل ما کان خیرا او نافعاً فہو افضل فان عقلک لا یفتدی الی امر لا لو حیتہ وانما یتعلق بالقوۃ الذنبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم فعلیک بالاتباع او ماتری کیف امرت الی الصلوۃ فی بعض النہار وخصیت عنہا فی بعضہا و امرت یتکلم بعد الصبح والعصر وعند الطلوع والغروب یعنی در تو اپنی عقل سے تصرف کرنے کو اور کہنے کو کہ ہر نیکی اور ہر فائدہ دینے والی چیز اللہ تعالیٰ کی ہے مگر کیونکہ عقل تیرا وہ نہیں باقی ہے روایت کے اسرار لکے اسکو بغیر ہی سمجھنا ہی مجھ پر بیرونی کرنا لازم ہی کیا تو نہیں جانتا کہ کس طرح سے حکم لکھا گیا تو نماز واسطے بعضے وقتوں میں اور منع کیا گیا تو اسے غرض سے بعضے وقتوں میں جیسا بعد از صبح و عصر کے اور وقت طلوع اور غروب کے اگرچہ عقل جانتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی بندگی سب قومیں محمودی اور صاحب جمیع البحرین شرح میں اس کے لکھا ہے ان رجلا یوم الیحد فی الجبائتہ ارحان یصل قبل صلوۃ الیحد فہما علی کرم اللہ وجہہ فقال الرجل یا امیر المؤمنین انی اعلم ان اللہ تعالیٰ لا یحب ان یصل علی الصلوۃ فقال علی کرم اللہ وجہہ سانی اعلم ان اللہ تعالیٰ لا یثبت علی فعل حتی یفعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم احدث علیہ فیکون صلوۃ تک عبدنا والعیت حرام ففعل فلعلہ تعالیٰ یعدنک بد لخالفتک لنبیہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم یعنی ایک شخص عید گاہ میں عید کے روز گاہ نماز عید کے نفل نماز پڑھنا چاہا سو منع کئے علی رضی اللہ عنہ نے اسے نماز سے روک دیا جس نے یا امیر المؤمنین میں خوب جانتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نماز پڑھنے پر عذاب کرے کتاب فرمائیے حضرت علی نے میں بھی خوب جانتا ہوں کہ ثواب دیو گیا اللہ تعالیٰ نے کسی کام کے کرنے پر جب تک سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کئے ہوں یا رغیب سلکام طرف مذہبے ہوں پھر اسر صورت میں یہ نماز تیری عبت بیفائدہ کام تھیں اور عبت کام کرنا تو حرام ہی مجھ شاید اللہ تعالیٰ عذاب کرے تجھ پر اس عبت کام کے سبب سے واسطے مخالفت کرنے تیرے اپنے پیغمبر کی جانیو مسلمانوں کا نام فاختہ میں بہت ہی اور قسام اور احکام اس کے مختلف کوئی قسم میں شرک کوئی قسم میں بدعت اور کوئی قسم میں استیجاب پائے جا آئی اس کے بیان کو خاتمہ میں ذکر کرتا ہوں اور تھوڑے احکام اور قسام اس کے اگر ہم بدعت کے بیامین بر محل کر کے لے اور باقی بیان یہاں نہ کر سوتا ہی خاتمہ چھتے فصل کا فاختہ کے بیامین جانیو مسلمانوں کہ فاختہ اصل میں تو الحمد کے سورج کا نام ہی اس رو سے فاختہ اللہ کا کلام اور قرآن مجید کا سورہ ہی علفانی میت کے فاختہ کہندے معنی بات اور فلانے کے فاختہ کا کھانا کھانا اور بھی محل ہی مگر منہ والون کی بول چال میں بے قیدی کے صحبت با بان و اوج پائے میں سر اس میں بہر بھی مروج ہو گا کہ کسی میت کے نام پر جو ہند کے رسم کے موافق کھانا کرتے ہیں سو اس کے سامنے ایک لنبی عبارت عربی یا فارسی کہ جسکو فاختہ کا درجہ کہتے ہیں پڑھتے پڑھو بعد اسکے الحمد قل ہو اللہ بھی پڑھنے کا رسم ہی ترقی کھانا خرج میں لاتے ہیں اسکو ہند والون کی اصطلاح میں فاختہ کہتے ہیں ایسے فاختہ پڑھنے پڑھانے کے اسمیت کے نام کھانا اسکو کھاتے نہیں دیتے کیونکہ ان کے بڑے عقیدہ میں وہ کھانا اچھوتا تھا سو چھوتا ہوتا

پہلے رسم کو فائز کرنے کا نام رکھنا ہے اور یہی اگر چہ ان پر عقاد و کی خیال میں ایسے نہیں سمجھتے مگر میں تو ان کو ثواب پہنچانا ضروری لیکن شریعت
 مقدس کے موافق مبتو کو ثواب پہنچانا اور طرح سے ہو سکتا ہے وہ یہ ہے کہ بغیر مقرر کردہ دن تاریخ اور جنس طعام اور شرف کے اور بغیر قید و
 شرط کے کھانے میں ہوا کھانے والوں میں ہوا اور بغیر ذکر کرنے کسی مخلوق کے اور بغیر قصد یا اور جمعہ کے محض ثواب پہنچانے کے اگر کسی نے کھانا کھانا
 یا تو ان پر چھایا دو دو دلائل الخیرات یا اور کوئی نیک کام کرنا یا اور عقاید کے کتابوں میں مذکور ثواب پہنچانے کے مقدسے میں اسامی لکھتے ہیں
 ان فی دعاؤہم الا حیا ولا موت ولا کفر ولا ایمان لا یغفر الذنوب الا بھذا الصلوة والصدقة عنہم فنعھم لھم الصدقة عنہم فنعھم لھم الصدقة عنہم فنعھم لھم
 اور متغفار کرنے اور خیرات دینے میں ان کے مردوں کے لئے فائدہ ہی مردوں کا نام نہیں لے سکتا ان کا نشان لہذا ان کا نشان لہذا ان کا نشان لہذا ان کا نشان لہذا
 الغیرہ صلوۃ او صوما او صدقۃ او حجا او قرۃ القرآن ولا ذکر وغیر ذلک من جمیع انواع الدین واصل خلک
 الی المیت وینفعہ یعنی مقرر آدمی کو جائز ہے کہ ثواب اپنے علمو کا کسی کو بخش دے تو نامہ ہوا روزہ یا حج ہو یا قرأت قرآن کی یاد ذکر اور دعا
 ان کے کوئی بھی نیک کام ہوا اور پہنچائی میت کو ثواب ان نیک کاموں کا اس طرح ہی عالمگیری میں لیکن بعض ضعیفوں کے اور مشہور روایت
 میں امام شافعی کے ثواب عبادت بدنی کا پہنچانا نہیں جیسا مواب الہی نہیں کہا سوغارت کی یہ ہے کہ قد اختلف العلماء فی
 ثواب القرۃ یصل الی المیت فذهب اکثرہن الی المنع وهو المشہور من مذهب الامام الشافعی فکلام
 مالک ونقل عن جملة من الخفیتہ قال اکثر من الشافعیۃ والخفیتہ یصل ویب قال الامام احمد بن حنبل یعنی
 مقر اختلاف کے ہیں عالموں کے آراء کا ثواب میت کو پہنچانے میں اور کئے میں اکثر انہیں سے منع طرف اور یہ بات مشہور امام شافعی امام
 مالک کے مذهب میں اور یہ بات مقبول ہے ضعیفوں کی ایک جماعت سے اور کچھ بہت شافعیوں میں سے اور ضعیفوں سے کہ ثواب قرأت کا
 بھی پہنچا جائے اسی بات کا قائل ہی امام احمد بن حنبل اور بحر الرائق میں ہے ان کا نشان لہذا ان کا نشان لہذا ان کا نشان لہذا ان کا نشان لہذا
 صوما او صدقۃ او قرۃ قرآن و ذکر او طواف او حجا او عمرۃ وغیر ذلک عند اصحابنا فان من صام او صلی او
 صدق وجعل ثوابہ لغیرہ من کلامات ولا حیا و حیا ویصل ثوابہ الیہم عند اهل السنۃ والجماعۃ لکان فی
 البدایع والظاہر انہذا فرق بین ان ینوی بہ عند الفعل للغیر او یفعل لنفسہ ثم بعد ذلک یجعل ثوابہ لغیرہ ولم
 احکم من اخذ شیئا وجعل من عبادتہ للعطی بدینہ ان لا یصح وظاہر اطلاقہم یقتضی انہذا فرق بین الفرق
 والنقل کا اذا اصلی فریضۃ وجعل ثوابہا لغیرہ فانہ یصح لکن لا یعود الفرض فی ذمتہ ان عدم الثواب کا
 یہ مسئلہ ہر علم السقوط عن ختمہ ولما انہ صنفوا لیسے جائز ہے آدمی کو یہ کہ پہنچاؤ ثواب اپنے نیک کاموں کا اپنے غیر کو ہمار
 عالموں کے وہ نیک کام نماز روزہ یا خیرات یا قرأت قرآن کی یاد ذکر یا طواف یا حج یا عمرہ اور دعا کی کوئی کام بھی ہو پھر کسی نے روزہ رکھا یا نماز کیا
 یا خیرات دیا اور ثواب مسکین کو بخشا خواہ وہ جیسا ہو خواہ وہ جائز ہے اور پہنچائی ثواب لیسکا انکی طرف اہل سنت جماعت کے اس طرح ہی
 بلایع میں اور ظاہر یہ بات ہے کہ فرق نہیں ہے اس بات میں کہ اس غیر کو ثواب پہنچانے کی نیت نیک کام کرنے کے وقت پر رکھی جائے یا اپنے واسطے کرے
 بعد اس کے ثواب میں کام کا یہ کو بخشے اور بحر الرائق والا کہ کسی نے کسی سے کچھ لیکر اپنے بعضی عبادت کا ثواب کو بخشے کا حکم دیکھا نہیں
 ہوں لیکن منہ اور یہ بات ہے کہ اس طرح کرنا صحیح نہیں ہے اور کہا ظاہر فقہاء کے اطلاق سے یہ بات ہے کہ فرق نہیں ہے فیضا اور نقل میں
 یعنی ثواب پہنچانے کے واسطے عمل فرض ہو یا نقل راہی جیسا کسی نے فرض نماز دالیا اور ثواب سکاد و سر کو بخشا تو صحیح ہوتا ہے لیکن

کرتے تھے جن کے اوپر قید اور شرط کے اللہ ہی کی خوشنودی واسطے پہنچے کہ فرمودہ مافوق کوئی بھی نیک کام کسی میت کو ثواب پہنچنے کے لئے کرنا بھروسہ
کھانا نہ موتا کی طرف سے فقروں کو کھانا نیکے ارادے سے بکاتے ہیں تا ثواب سکاں کو پہنچے سو سو آفرینوں کے دوسرے کو حال نہیں جیسا جامع
البرکات سے عبدالحی بلوی کے الگ اور کمال کے فاجر کے کھانے پر الحمد للہ ہوا تھا اور وہ ہر صبح تک اس میں سے ایک لقمہ کو جان بھوک سے
جاو تو بھی دینا اور اس کھانے کی تعظیم معمول کے کھانے سے رخصت کرنا بدعت سیئہ ہی اور وہ کھانا خدا واسطے کا نہیں ہوا کیونکہ اللہ کی خوشنودی
واسطے کا کھانا ایسے قید و بند میں رہتا رہتا ہی بلکہ بزرگوں کی غذا و تقریب ارادے سے ہی کھائے ہوئے جو سیرام بزرگوں کا لیا
کرتے ہو اور ایسے قید و شرط میں لگاتے سو حال کھانے کو حرام کرتا ہے ہونو ذرا بلکہ منہ لیا تم نہیں جانتے کہ جو حال خدا کی خوشنودی کے
واسطے دیتے ہو اس میں ثواب ملتا ہی بھروسہ کو بخشے وہ ثواب پہنچا انشاء اللہ تعالیٰ اگر جسے کسی بزرگ کا نام زبان سے نہ لیوین اور
شرط ایک بھی ان شرط میں سے اسکے ساتھ بجا نہ لاو پھر کس فائدہ واسطے بہ شرط میں اوقید نکال کر حلال کھا کو حرام یا کدہ کر دیتے ہو عقل
خود پر بھلا اگر ثواب پہنچے کھانا کھائے ہو تو پھر یہ کیا بدعت ہی جو دیگر پر کھڑے ہو الحمد للہ ہوا تھا ہر حکم نام میت کا لیکر ثواب اس
الحمد للہ میت کو بخش دیتے ہو اس میں کیا بھیجی ہو اس بات کو کچھ عقلمند نہیں یا کیا الحمد للہ ہوا تھا اور وقت میں بالیہ وقت
کھانا نہ کھڑے ہو کر بھی تو ثواب حاصل ہوتا نہیں ہی جو ایسا کرنا لازم کر لے ہو اور فاجر کے کھانے کی تعظیم جو معمول کے کھانے سے بھڑکرتے ہو شاید
نام بزرگ کا منہ سے نکلتے ہی اس میں ایک عین کھنسن جانا ہی اس لئے اس کھانے کی تعظیم دوسرے کھانوں سے زیادہ کرتے ہو یا اس واسطے ہی کہ روح
مبارک اس بزرگ کی اس کھانے میں کھنسن جاتی ہی شاید یہ واسطے ہو گا جو بزرگ نام سے فاجر دینے کے وقت دیکھا دھکی کھتے ہو تا اس میں بزرگ
کو یا نام کو اسکے کھنسنے میں تکلیف نہ ہو بے شقت کھنسن جاوے گا کوئی اور وجہ ہو تو بیان کیجئے بھلا کھنسنے کی تکلیف نہ ہو واسطے بہرند تو کھا
پھر اگر کھانا گرم گرم رات کو تکلیف باقی کی باقی ہی اس کی تائید کرتے ہو سو کیجئے اور بیان ایک لطیفہ لکھا جاتا ہے کہ ہر کس ناچا ہے بہر کو
کے نام کے کھانے کی تعظیم تو بے شمار کرتے ہیں لیکن خدا کے نام کے کھانے کی اور قربانی کے گوشت کی اور کھانے کے پیوے کی جوئے کام اللہ کے نام سے
ہوا کرتے ہیں سو کچھ نہیں کرتے سو کیا سب ہی شاید تھا ردو لو میں اللہ کی محبت سے بھڑک کر کوئی محب بلقیعہ کی سو ایسا کیا کرتے ہو اللہ
تعالیٰ نے ایسے ہی لوگ حق میں فرمایا ہی عجب و نعم کہ حب اللہ والذین امنوا اللہ حبہم اللہ یعہ محبت رکھتے انکی جیسے محبت اللہ
تعالیٰ کی ایمان والوں کو اس سے زیادہ محبت ہی اللہ کی اور زاد الاخرت کی کتاب میں لکھا ہی کہ فاتحہ رسمی ہزار میں اس سبیل میں رکھو
اندوون و جائی مخصوص استسنت و اطعمہ فاسخر و در ظروف پیش و داشتن و آب نہ دلو و نگلی نو پر کردہ نر و مطوعات لداستن
و لو بان موصوف و سلاک کل بمنظروف و غیرہ نہاد و قریبان باادب استن با استاد دست برداشتہ سو فاتحہ و جرائع اللہ
و امتناع تصرف کن قبل از ادای سو و اسیر ذون و ایصال ثواب بدون حق و اطعام مراعات ان ہر ما نہ استن بدعت سیئہ حرام
است و در بارہ کل بدعت ضلالتہ و کل ضلالتہ فی الدنا و اخل سہل حذر از ان محتم و اجتناب ان لازم نہیں یعنی جو طریق رسمی فاتحہ کا غیر
کو لینا ہی اور ایک خاص جگہ کو دھونا اور کھانا فاتحہ کا یا سنو میں رکھا سو اور بزرگ کھانا اور تازہ پانی مٹی کے ٹے باسن میں بھر کر کھانے
رکھا اور عود جلانا اور بھول کا یا یا سنو میں رکھا اور نزدیک اس کھانے کے ساتھ بلقیعہ یا کھڑے رہنا اور فاتحہ کھائے ہو سو رد
فاتحہ وغیرہ اس پر تھا اور جب تک ان ایسی سمون کو ادا کرے تب تک اس کھانے میں سے کسی کو نہ دینا اور ثواب پہنچانا بغیر حاضر
کے اور بغیر ان خیروں کے روانہ جاننا ہی بدعت و حرام ہی اور دیگر میں کل بدعت ضلالتہ و کل ضلالتہ فی الدنا کے داخل یعنی بدعت

سبب ہی گرا ہوا اور ہر گز کسی کرنے والا و فرج میں ہی پس کیسا ایسے سمورے اور بدعتوں سے واجبات لازم ہوا و نہند کے فتوے میں جس پر
 عالموں کے ہرین پوچھیں سو لکھا ہوا ہے کہ فاختہ با حصہ صاحب دین دیار و جہت بدعت و تشبیہ است بہ ہندو و درود و درود علیہ کتب
 معبرہ یافتہ نشر انتہی یعنی فاختہ کو اس طریق سے اور ان خصوص رسوخ جو اس ملک میں رواج پائے سو بدعت ہی اور نہ دون
 کے ساتھ مشابہت کیونکہ ایسے قیدان و رسیاں انہی کے طریقے میں ہیں جو اپنے تروں کے بدو زمین کرتے ہیں تو جاگہ لپیٹے اور عود چلاتے
 اور تازہ پانی لے آتے اور دن تاریخ مقرر کرتے اور اس کھانے پر کچھ پڑھتے پڑھاتے اور چار دیواری لگا کر باغین ایک سم بھلے ان رسوخ میں ہیں یہی
 ان کے ساتھ مشابہ ہونے سے بخیا لازم ہی صحیح حدیث میں آیا ہے من تشبہ بقوم فلهو منہم یعنی جس کیسے مشابہت پیدا کرے گا کسی
 ایک قوم کے ساتھ تو وہ شخص انہی میں کا ہی اور یہ بھی جانا جائے کہ تینوں زبانے والوں نے نیک کام کرنے کی ہر تر حصہ کھتے تھے اور نیک
 چیز نہی بھی ہو تو اس کو کرنے واسطے انکو ہرگز سستی نہیں آتی تھی اور ان کو نیک بد کا علم بھی ہم سے خوب تھا باوجود کے کبھی ایک سیر
 روٹیوں پر سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نام سے فاختہ نہیں پڑھتے اور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فاختہ کے واسطے ایک مرغی
 بھی نہیں ذبح کئے اور اس طرح ایک نام بارہ ماموں میں انحضرت کے نام سے یا و سر کسی امام کے نام سے نہیں کئے یا امام ابو حنیفہ اپنے
 باب استاد کے ہیں اسی طرح امام شافعی اور امام مالک اور امام احمد بن حنبل اپنے باب استادوں کے نام سے اور غوث الاعظم اپنے پر کے نام سے یا غوث
 الاعظم کے فرزندان غوث الاعظم کے نام سے یا گیارھویں یا چارنان کے نام کے اللہ کی قسم یہ کبھی نہیں کئے اور جو بات بے وفو فوٹ لے کر لے کر لے کر
 ہیں کہ غوث الاعظم نے ہر مہینے کی دسویں کو امام حسین علیہ السلام کے فاختہ واسطے کھینچی اور بھاجی بکایا کرتے تھے سو رہا تہاں ہی غوث الاعظم
 برہنہاں کرنے والے کا منہہ کا لا اللہ کی پناہ شاید کہ صحابہ سے غوث الاعظم تنگ لوگوں کو نیک کرنے میں سستی تھی سو فاختہ کیسے نہیں کئے یا سر
 کام کے بہتر ہونے کا ان کو علم ہی نہیں تھا اس لئے نہیں کئے پھر تم نیک مونہیں ایسے جالاک نکلے جو فاختہ چراغان وغیرہ ملک نہیں چھوڑے یا علم
 اس کی بہتری کا تم ہی کو خدانے دیا سو تم کرنے لگے غوث باللہ منہاں کہ تینوں مانیک لوگ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دین کو بالا کرنے واسطے
 تلواریں مارے اور اس واسطے جان تک بھی دئے اور کفار کو مسلمان کئے اور راہ جھگڑوں کو سیدھے راستے پر لائے الغرض انحضرت صلی
 اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو فرمائے اور ارشاد کئے سو سچ قائم رہے اور جس سے منع فرمایا اس کو نہ نزدیک نہیں کئے لیکن کہنے ایسے فاختہ نہیں کیا
 مگر بعضوں نے جو نہایت سے ثواب پہنچانے واسطے بغیر متعین کرنے دن تاریخ اور مہینے کے کچھ خیرات کئے تو اکھڑا تم بھی ایسا ہی کیا کرو
 کچھ مفاہیہ نہیں اگر ان کے تابع راہم تو نہیں تو من مانے سو کیا کرو اور بعض بدعتیوں نے بدعتی فاختہ کرنے کو بھی گزرا ہی کی قسم میں داخل
 کر دئے ہیں تادورہ مفت خو یکا بند ہو جاؤ اور طر فتر یہ ہے کہ ایسے فاختہ کرنے والے پر طعن تشنیع کیا کرتے ہیں اور اس کو ہر گونا گوا منکر تھرا
 اور یہ نہیں جانتے کہ یہ طعن ان کا صحابہ سے لیکر غوث الاعظم تک پہنچتا ہے کیونکہ کوئی ایک یہاں سے ایسے فاختہ نہیں کیا بلکہ اکثر انہیں نے خیر
 اور تصدق مخصوص میت واسطے نہیں کئے اور نذر بات یہ ہے کہ آپ ایسے بدعتی فاختہ کے جواز پر دوسروں کو فتوے دیتے اور بجا وجود نہ
 تنہا سیکڑوں رویے کیا کرتے ہیں یہ کبھی ایک سیر اور فاختہ دیکر کسی کو کھاتا نہیں لیکن صلوا ید و غفایت میں کھانے واسطے دوسروں کو
 فراہم سے زیادہ ترغیب دیا کرتے ہیں اور کوئی بے وقوف ان سے پوچھا نہیں کہ حضرت جو ایسے فاختہ کے مناقب بیان فرماتے آپ خود نہیں
 کرتے سو کیا سبب ہے کہ مقتاعد اللہ ان بقولوا املا لقعولن یعنی ہر یزای ہا اللہ کی بیان کہ ہر وہ چیز جو کر وادوست
 کو ثواب پہنچانے کا یا کفار اور خیرات و شرعی ضیافتان کر نہیں بھی نہ ہو کہ حلال مال ہے اور سود لیا سو یہ نہیں ہو اور حق لوگ کا پانے

نہ پر رکھتا ہو نہ میں تو اس خیرات اور ضیافت وغیرہ میں ثواب نہیں ہی مفت پر ضایع ہو یا ہی کیونکہ حقار و نکاح کی کم اور انرا
جھکا فرض ہی باقی رہتے ہو سہ خیرات کرنا وہ نہیں جیسا فرض نماز ہے باقی رہتی ہو ہی نقل نماز پر جھلے حاصل ہو جیسا خیراتہ الروایۃ میں
میں عوارف کی کتاب سے نقل کیا کہ کہا علی الخواص نے کہ سزاوار ہی نقل نماز پر تھنے وہ کو کو واسطے نفلوں کی نیت ان فرضوں کی کرے کہ اس سے
چھٹے گئے ہیں اگر نیت فرضوں کی نہیں کیا تو بے حاصل ہی کیونکہ اللہ صاحب قبول نہیں فرماتا ہی نفل کو مگر اس سے جس پر قضا فرض نہ ہو اور کتاب ہی
اللہ صاحب ان کو جو فرض گردہ پر رکھ کر نفل پر تھتے ہیں ای لوگ تمھاری مثال اس بندے کے کیونکہ ہی جو گردن پر فرض باقی رکھ کر
مرد پر بھیجتا ہی نہ ہی اور حضرت غوث الاعظم کے فرزند غوث الاعظم کا قول اکبر جمیع کی کتاب میں جیسا نام فتوح الغیب ہی سو مذکور ہے کہ فرماتے غوث اعظم
نے ان اشتغل بالسنن والنوافل قبل الفرائض لم یقبل منہ واھین مثلہ لکشل رجل یدعوہ المملک الی خدمتہ فلا

یاتی الیہ ویقف فی خدمتہ کو امید الذی ہو غلام المملک وخادمہ و تحت یدہ و ولایت و کذلک من
ترک السنن و اشتغل بالنوافل انتہی عبدالحی دہلوی نے اسکے ترجمے میں کہا سو حاصل اسکا یہی اگر مشغول ہو وادارنے ان نفل مستون
کے اور نفلوں کے اگر ادارنے فرضوں کے مقبول نہ ہو لی بلکہ خوار کیے جائینگے اور حال اسکا جو چھوڑتا ہی فرضوں کو اور ادارتا ہی مستون اور نفلوں کو
اس شخص کے حال سر رکھتا ہی جو بلا یا اسکا پادشاہ نے اپنی خدمت کرنے واسطے اور اسنے پادشاہ طرف بجا کر نوکری کر تا ہی ایک میر کی جو مذموم اور
خادم ہو پادشاہ کا اور ہی حکم بجا اس شخص کا جو چھوڑ دیا سنت کو اور اداریا نفلوں کو اب لکھنے والا لکھتا ہی کہ نا بجا یہ ہے کہ ایک
جابل مولوی اسمی صاحب کا شاگرد غوث الاعظم کی اس تشبیہ کو دیکھ کر غوث الاعظم سے بد عقیدہ ہو گیا اور کہنے لگا کہ دیکھو تو غوث الاعظم
نے یہ روایت کیا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کیسی ملکی تشبیہ ہے میں یہ بات تو ہم نہ مانتے تھے کہ کہا ارے بے وقوف گمراہ تیری عقل کی جھجکی
جو اس قدر نہیں جانتا کہ غوث الاعظم جو تشبیہ ہے سو حق ہی اور اس سے قصداً نیت کا نہیں کہ میں سارے انبیاء و اولیاء اللہ تعالیٰ کے علمائے
نہیں تو چھوڑ کیا میں نے پڑوسر مذہب کے سردار میں خصوصاً ہما پیغمبر سارے پیغمبروں اور سب لیون کے پادشاہ میں اور انحضرت ہی کے نور
سار کائنات کا بطور ہوا ہی کیونکہ حق تعالیٰ نے سردار نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو پیدا کرنے سے ساری خدائی ظاہر کیا تیرا تیرا حضرت
بھائی تیرا کہ جلتا نہ کے حاصل ان خاص بندے میں اور بھی علموں کے بغیر امانت کے اس شرط کی تشبیہ ہے میں جیسا تیرا استاد مولوی اسمی صاحب نے
بھی ایسی ہی تشبیہ دی ہی جیسا اپنے سینے کے دو سونے تیسویں صفحے پر لکھا ہی سو عبارت اسکی یہ ہی احادیث پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کو درغبات بلاغت انداز و جہان بعبارت قرآن مجید و آیات و ملیح مناسبتیں ملی بہر انداز و در چون امتیاز و در شہر و بخرافہ پارہ نامہ و در
آہنا حاصل است انتہی یعنی سردار نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حد شان جو نہایت بلاغت رکھتے ہیں باوجود اسکے قرآن مجید اور اسکی تیوں
کے ساتھ نہایت جلیلہ ایک کو ہر کے ساتھ ہی البی بھی نہیں رکھتے ہیں یعنی حدیثوں کو کلام اللہ کے ساتھ ہر حصوں میں سے ایک حصہ
مناسب ہی نہیں جیسا درجہ ہوا یعنی باہر تو یہ میں ہی و تھک لیون میں فرق میان و نون کلام میں و نہ ہی فرق ہی دیکھو تو جیسے
انبیاء صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تعظیم فرض ہوا و فری بھی امانت ملی کفر اس طرح انحضرت کے کلام کی بھی تعظیم لازم اور امانت اسکی کفر بھرا
انحضرت کے کلام کو تھک لیون کے ساتھ تعظیم دینا بلاغت کے کلام کے مقابل میں کفر نہ اسروا نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اللہ تعالیٰ کے بندے میں ہونا
یا ویسی تشبیہ نہ تیرے نزدیک بد قہر اشد غوث الاعظم سید ہیں کہ ان سے دشمنی رکھا ہی نہیں تو ان کے کلام پر بے موقع اعتراض کرنا اللہ
تعالیٰ توفیق دے اور یہ بھی جانا چاہیے کہ اگر لوگ بدعت پسندان بدعتوں پر اور فاحشہ کے گھانیکے قید و شرط پر عامل رہنے کے سبب سے انکی

بہتر کا نام نہیں آتی چنانچہ تعالیٰ فرمایا ہی وان قطع الثمن فی الارض فیصلوہ عن سبیل اللہ یعنی اگر اطاعت کر گاتو اکثر لوگ جو
 زمین پر بنا کرتے ہیں بجھا دیئے جائیں گے سیدھے راستے سے جو دین پر اللہ کا اور ابو علی فیصل بن عیاض نے فرمایا اتبع طرق الھدی ولا یضل
 قلۃ السالکین وایاک وطرق اھل الضلال لا تھتربکثرة الھالکین یعنی پیروی کر سیدھی راہ کی اگر چاہیں راہ پر چلنے والے سمجھتے
 ہوں اس میں سمجھتے ہیں کہ ضرر نہیں اور دور رہ کر اس کی راہ سے اور قریب ہمت کھا کر چاہیں راہ پر چلنے والے بہت لوگ ہیں اور ماننا ہے اور پیر
 استاد کی پیروی کرنا شریعت کے جائز کاموں میں ہی مکر وہ و حرام کاموں میں نہیں ہی صحیح حدیث میں آیا ہے کہ طاعت مخلوق فی معصیۃ
 اللہ التالی یعنی جائز نہیں ہی فرمان برداری کسی مخلوق کی خالق کے گناہ میں اور انما غفر الذنوب ان یصلوا الانسان الذین
 الامن جو معصوم و هو صاحب الشریعۃ اور من شہد لہ صاحب الشریعۃ بالحدیث وھم اھل القرون الثلاث یعنی جائز
 نہیں پیروی کرنا کسی دینی کا دین کے مقدمے میں مگر معصوم اور صاحب شریعت ہی یا اس شخص کی جو معصوم ہے اس کی بہتری پر اسی دیا اور وہ
 تو تین زمانوں کے لوگ ہیں اول لوگ ہیں جنہوں نے کہا کرتے ہیں کہ بڑا ہمارا ان کاموں کی سند پائے ہوئے نہیں تو ان کا من پرستہ نہ ہو جاوے
 اس کا یہ ہے کہ ان کام کے منع پر بالفعل لائل عقلی موجود ہیں سو انکو چھوڑ دیکر کہا کہ ان کے جواز پر سند ہوگی دھونڈھنے سے کہیں کچھ انکی
 نہ دینداری کی بات ہی نہ عقل مند کی اور حسن ظن سے پیروی کر نیکی قابل لوگ اور ہیں وثمانین جیسا امام غزالی نے فرمایا ہوا ان للتعبد
 وکلمۃ مثلہ بالغبیر انما یجوز فی حرج حسن الظن لمن کان مجتہداً لا لمن کان مقلداً یعنی مقرر رہا نہیں پیروی کرنا غیر کی فقط
 نیکیاں سے مگر ان مجتہدین کی جو متقی رہیں گے اور وہیں دور و مروں کے پھر دیکھئے کہ ہندو آجوان بدعتوں کو کمال میں سو
 نہ عالم سمجھ نہ کامل تھا ہے سر کیسے جاہن ہو سکتا اگر فرض بھی کہے کہ وہ عالم تھے لیکن ان تین زمانوں میں مجتہدوں سے بلکہ رہبر نگاروں سے
 ہی نہیں کیونکہ ہم ہی عقلمند کہنے سے معلوم ہوا کہ بدعتاں کرتے تھے پھر ان کی پیروی کرنا بدعتوں میں فقط نیکیاں ہی سے وہ بزرگ ہو سکتے کہ اگر کسی ہی
 انصاف سے دیکھو تو تم لوگ اچھے مقلد ہو کیونکہ تم میں سے بہتوں کی باپ کے جھوٹے موٹے سید یا ولی کہلا گئے ہیں تم جانو جھگڑا سن جھوٹھی
 سیادت یا توحی کی ولایت کو ثابت کرنے کی کیا جھوٹھی حجتاں لاتے اور بات کے کہ امتاں جتاے ہو العباد باللہ ایسے لوگ سے یقین بہر بات
 ہی کہ اگر انکی باپ یا دامت نبوت کا دعویٰ کئے ہوئے لوگ سکھ جائیں لیتے اگر کوئی اسکے رد پر دلیل لاتا تو کہتے کہ ہمارا باپ دابرے پر میرا کرتے
 البتہ کچھ سند پائے ہوئے اس لیے نبوت کا دعویٰ نہیں تو نہ کئے ہوئے معاذ اللہ یہ کیا حسن ظن ہی جو کہ فرنگ پنی یا ہی اور جی امام غزالی نے
 کہا فافحوا ای البدعات والمحدثات لکن تمنا وشیعہ ما صارت کا خاص شعائر الدین اور من لا مود المفسدہ
 وایخذناھا طاعة وعبادة و سبعلناھا دینا لنا مقتضین فی ذلک آثار من سمی و غلط او غفل وجعلناھا
 قدوة فی دیننا فاذا لجا واحد وانکر علینا ما اربکنا من ثلاث الامور فان ان ممن لہ توقیر فی قلوبنا نقول
 هذا جائز ذھب الی جواز فلان وتذکر لہ بعض ما نقد منا من سمی و غلط او غفل وان کان ممن لا توقیر
 لہ فی قلوبنا لیمع منا ما لا یظن ولا یخطر بہ بالکل خلیک بسبب الجمیل المركب فیما فیہ مقرر بدعتیں اور نے تراشیں بہت
 ہوئے اور مشہور ہے کہ سبب دین کے شعائر کے یہ سمجھے ہوئے ہیں یا فرضوں پر سمجھے اور ہم لوگ اسکو عادت و عبادت سمجھ لائے ہیں اور اسکو دین
 گردانے اور اس میں پیروی کئے ہیں اس شخص کے آثار و فی جو ہو کیا یا غلط یا غفلت اور نے اسکو دین میں پیشوا سمجھ لیا ہے جب کوئی ہمارے
 پر ان کاموں کا انکار کرنا ہی سو اگر وہ شخص عزت والا ہی تو اسکے جواب میں یہی کہتے ہیں کہ تم نے کام جاری نہیں اسکے جواز پر فلا نا شخص کی پیروی کر

کہ تہ میں ہم سکے واسطے بعض حکام مل لوگوں میں جو سہو کے ہیں یا غلبہ یا غفلت اور گروہ نکر کرنے والا غرت والوں سے ہو تو میرا سہا
 ہم سے ایسی باتوں کو جو اس کے گمان نہیں رکھتا اور دل میں اس کے نہیں گذرتھا ہر ہم ہمارے ہر ایک کے سب سے ایسا کہ کیا بلویدہ ہو چکا تھا
 ہر پروردگار جہان کی عبادت کو بھی کسی دنیا یا تاریخ یا مہینے سے خاص کر اپنے دل سے اور سی ذی استیاریج یا سی مہینے میں آکر بجالانا
 دوسرے وقت نہیں جیسا اور اتو نہیں نوافل پر رکھنا شعبان ہی کی بندھوین شب کو کسی طرح کی نقلی رخصتا خالی کرنا سہ نہیں اگرچہ
 وہ نقلی بغیر تازہ صفت کے مطلق نفل ہو چنانچہ مسلم کی حدیث میں آیا ہے تخصوا لیلۃ الجمعة بقیام من دین الیالی وکما تخصوا
یوم الجمعة بقیام من دین الیالی یعنی روز جمعہ کو روزہ رکھنے کے واسطے خاص مت کرو دوسرے دنوں میں سے اور جمعہ کی رات نماز
 نفل پڑھنے کے واسطے خاص مت کرو دوسرے راتوں میں سے مانا اگر ہمیشہ راتوں کو تھوڑی نوافل پڑھا کرتے ہوں تو شعبان کی بندھوین شب
 کو مطلق نوافل بغیر نئی کیفیت اور نئی صفت کے قضا عمری نہیں رکھنے والا پڑھا تو وہاں جیسا استقبل الیام سے ابن فانی کا اشارہ
 اس بات طرف ہو چکا مان تعین کسی چیز کا کسی عبادت کا شریعت سے ثابت ہوا ہو تو وہ بھی عبادت ہی نہیں تو بدعت ہو واسطے تھا
 میں ایک سو کو خاص کر کے ہمیشہ پڑھا کر کے کو فقہا کو وہ رکھے ہیں سو ان سو دن کے جو حدیث میں آئے ہیں سو ہر کسی کے فائز کے کھانے کو
 یا کھانے والے کو خاص کر بغیر قوالی و مکر وہ ہو گا اگر بغیر کسی اعتقاد کے ہو تو نہیں تو حرام یا کفر ہو گا جیسا آگے معلوم ہوا حاصل ان سب سب کرنا
 بکرا ہر ہی نہ نیک کام کرنا ثواب پہنچانے واسطے غریب مہی باقی کے قید اور شرط اور دوسرے مہلات جو تاحد میں اور واسطے جو چاہی اور شادیوں میں
 کیا کرتے ہیں سو سب کے سب بد کام ہیں یا صاب جو سب بات سے ہر پر غصہ کر و کیونکہ برے معتزلتوں کو حدیث و فقہ و فقیر کے صفحے صفحے
 ہم دیکھ چکے کسی نام نے چار و اما مونیہ سے اونکے شکر دان اور دوسرے عالمان ان کے تابعوں سے کسی کتاب کے باب الجائزین تی و سوان مسو
 جہم برسی کو نہیں لکھا اور ثواب پہنچانے واسطے دن تاریخ مقرر نہیں کیا اور کسی فائز واسطے کسی قسم کا کھانا متعین نہیں فرمایا اور کوئی
 قید و شرط کسی فائز واسطے نہیں لکھا اور جنازے پر قبر پر چھوٹو کی چادر ڈالنا یا سہاگن کے جنازے پر خواہ مخواہ لال چادر ڈالنا یا جنازے
 کے ساتھ عروہ پتلیں جلانا یا جنازے پر یا قبر پر شامیانہ ستادہ کرنا اور جنازے کے ساتھ کچھ کرنا یا کھانا ملو د پر کھانا قبر پر غلاف ڈالنا اور
 باب الکوارث میں ہر کے ترکے سے اسکا تیج و سوان مسو ان جہم برسی وغیرہ کرنا کہ نہیں لکھا اور باب النکاح میں رسم طہنی مہندی تیل
 برہی و یورن اور ننگن اور پتھر ناسہہ اور گود کا نایل اور شب گشت لو پیلے جانوالے دس کے ماتھے سے پھینکنا اور دھکنا وغیرہ واسطے
 کھترے رہنا اور جمعہ گیارہ کرنا اور شادی شروع کر نیک وقت باسن بھرنا اور پیلاؤ کی روشنی کرنا اور پہلے محرم کی دس دن اور پہلے صفر کے تیرا
 دن میں عروس و نوشہ کو جلا رکھنا اسکے اور دوسرے مہلات جو روج میں سو نہیں لکھے اور باب الحقیقہ میں چھتھ چھتی اور دس دس دن کو
 پلنگے کا پھرنا اور گود بھرنا اور چھتی کا باسن دینا اور چھلے کے روز باسن بھرنا اور اسکے دوسرے مہلات جو رواج یا مہین سو نہیں
 لکھے پھر بے کامان خوب ہوں تو بہا خط ان امون اور عالمون کی ہی جنہیں لکھے حالانکہ وہی بزرگوں نے اپنی کتابوں میں پانچ لکھا اور
 اور دھیلانے کی طریق لکھ دئے ہیں اب ہمارے ہر کچھ حرف نہیں ہم تو ان کے اعداد میں اور تم اپنے برون کے پیرو اور ان امون اور علون
 کا تم کو خلاف کرنا اور اپنے برون کی پیروی کرنا بھیجتا ہی ہم کو نہیں لیکن تم کو یہ بھی چاہئے کہ خفی یا شافعی نہ کہ لوین بلکہ مذہب میں جو اپنے کو اپنے
 برون طرف منسوب کریں اگر ان کاموں کو بد ہونیکے سب سے امان نہیں لکھے ہیں سو تم بھی قابل ہوں تو پھر تم بھی جو زمانہ کاموں کو واجب ہوا
 الحاصل کھانا فائز کا کتنی حالت رکھتا ہی اگر میت کی ہند کر کے اور اسکے قرب کے قصد سے ہو تو اسکا کچا کرنا اور کھانا دوسرے مہین جیسا دلال

اسکے آگے نذر کے سامنے معلوم ہو چکے اگر اللہ مال جلیسا نہ کی نذر کر کے بچاؤ اور ثواب کا ایک سکو پہنچاؤ تو روہی پالداروں اور بنی ہاشم کو کھانا
اسکا حلال نہیں ہے اور اگر نام اور بڑائی کے قصد سے بچاؤ تو کھانا اسکا بھی سبکو منع ہے جلیسا تفصیل اس بیان کا آگے نذر کے فضل میں کو
ہو چکا اور وقت میں تو لوگ اقوال و افعال سے ظاہر ہوتا ہے کہ فاتحہ کرنا ان بزرگوں کے نام سے محض بڑائی اور لوگ کو دکھانا اور سننے
واسطے ہے اللہ نہیں اس واسطے تیسیر الون کو انکھلایا کرتے ہیں پالداروں کے گھروں کو توڑے لگا کر بھجواتے ہیں اور محتاجوں کو دوسرے
ٹانگے پتے اور اگر کسی کو کہے کہ آپ کو قرض کر کر فاتحہ کرنا کیا ضرور تو کہتے ہیں کہ لوگ کہیں گے فلاں شخص ہا ہوا فاتحہ دس روپیہ یا بیس سال
میں ایک بار پٹا دیا میرا ستاد کے فاتحہ نہیں کرنا اور اگر کسی کو کہے کہ دست سرج تو کھانا پکانا نہیں تو رد و قرآن پڑھنا اور پیاسے کو سیتھا
پانی پلانا پس یہ تو کہتا ہے واہ واہ آپ تو اچھی عقل دے کہ لوگوں نے ہمارے واسطے حصے بھیجے کرتے ہیں ہم سال میں یکبار بھیجے ہیں تو وہ لوگ
کہیں گے فلاں شخص ہوا چالیس روپیہ یا اگر تیس سال میں ایک بار بھیجے یا پھر کہ فاتحہ نہیں کرتا ہی رد و قرآن ہی پڑھتا ہاں دیتا ہے۔
اگر اللہ خواہی صد بخیر اندیشہ برعائن او بعضوں کو فاتحہ میں مقدور سے بڑھ کر تکلف کرنے سے منع کئے تو ایسا کہتے ہیں کہ فاتحہ کئے تو نام کو فو
کرنا نہیں تو لوگ ہنسی کرتے اور کوئی کہتا ہے میرے فاتحہ سال میں ایک بار بھیج کر میں تو لوگ منہ پر تھوکتے اور کوئی بلغمی کہتا ہے کہ بزرگوں کے فاتحہ
کے کھانے میں گوشت گھی برابر نہ رہے تو بزرگوں کی تسخیری چٹائی بہت کو اپنے پاس بھی نقل کرنا چاہیے مفت کھانے پر سب کو مہمانیہ
بچے اپنے نقل کرنا چاہیے اور کوئی کہتا کہ کل فلاں شخص کے یہاں بریانی یا سو بھی تھی میرے کو سیر کوشت میرے کو دیا تھا لیکن ہم نے سوا میرے کو دیا
میرے گوشت دیکر کھائے تو اللہ فرے میں اس کھانے سے بڑھ کر ہوگی اور لوگ کھا کر تعریف کریں گے پھر کھائے رکھا تو ان سے پوچھا ہے صاحبو سنا
کھو چسے یا نہی برائی نہ ہے یا نہیں کھو چھوٹے کھانے میں سب ان کے یہاں کی برائی کو کیا پوچھا چاہئے
کہ نہ اسکا بیان ملے انہیں یہ سب کج نیت کی کیت ہے خاک پر جو ایسی نیت پر اور کھانا فرہ دار ہو میں نیت کو کیا دخل ہے حساب
پر او کھانے مارے کی استاد ہی پروقوف ہی بھلا کسی کے فاتحہ کے کھانے میں گھنٹی ڈال کر اسکے عوض میں نیت کو داخل کر کے دیکھو تو برائی کیسو
بنی ہوا و حدیث میں جو آیا ہے سو ثواب عمل کا نیت پروقوف ہی کر کے آیا ہے نہیں یا کہ فرہ کھانے کا نیت پروقوف ہی اور کوئی
کہتا کہ دال خشک پر فاتحہ دیوں تو لوگ سنکر ہنسینگے اور مجھے بخیلی طرف منسوب کریں گے میں تو ایسا کروں گا بلکہ قرض ہو تو ہوا ہلاؤ ہی بچو گا
اگر احیا تو قرض بھی نہ ملے تو کھرجی نہ یا ولایتی خط کا قرآن مجید گرد و دالوں بہ طور ملاؤ سو کھاؤں اور بعض لوگ بار وفات کے کجوران یا پوریان اور
حضرت بی بی کی صحت پر ملاؤ کی دوائی بھیکھ مانگ کر فاتحہ کرتے ہیں اگر ان کو بھیکھ مانگنے سے منع کئے تو کہتے ہیں کہ نیت بھری ایسی ہی ہے
آپ منع نہ فرماؤ اول تو بھیکھ مانگنا بے ضرورت شرعی کے حرام ہی پھر اسکو بزرگوں کے فاتحہ میں خرچ کرنا اور اس سے امید فلاح کی رکھنا
دوسری بدیہی ہے معاذ اللہ ایک بوجھلے وقوف یا کروا اس گناہ گار سے پوچھا کریں گے ایسا سنا ہے کہ آپ فاتحہ نہیں کرتے تو شاید آپ کو
بزرگوں سے انکار ہی تب سگنا ہنگام امید وار رحمت پروردگار نے کہا اجماع حضرت جیسا پوچھے تیسرا کان کھد کر سن لیجئے کہ فاتحہ سے مراد
سے کیا ہے اگر بزرگوں کو ثواب پہنچا ہی پھر حکم اللہ تعالیٰ کے فضل سے سب سے جملہ میں آتے ہیں سو انکا ثواب ہمارے حقداروں
کو جیسا سیر ہو پیرستاد منہاں کو بھیجی ہی ہے نیت پہنچانے کی کرین یا کرین سو اسطے جملہ میں آتے ہیں اور انکو اور مجددوں
میں عمل خیر خصوص موت کے واسطے کر کے ثواب ملے کو پہنچا کر و بیعت کہ تھا با این ہم کھو خیرات اور کوئی نیک کام بھی کسی وقت ہیز
ہو ان کے واسطے کیا کرتے ہیں لیکن ایک ن مقرر کر کے اس روز کھانا پکا کر اس میں کھڑے رہ کر فاتحہ پھاٹے ہو اللہ تعالیٰ جو اللہ پڑھنا

یہ کھانا کھانے کے فائدہ کا ہے کہ لوگوں سے بولنا ہمارا کام نہیں ہے بلکہ اگر قصود کوئی عمل خیر فی خاص روز میں تو واسطے کرنے سے بزرگوں کا اہل
 ہوتا ہے تو صحابہ سے لیکر محدثین تک سب نے بزرگوں کے محضر میں معاذ اللہ اگر ادا تھا تو فاسد سے بہرہ ہی جو اب لوگ میں بواج
 پایا ہے کہ خواہ مخواہ سے سونے جگہ لینا اور بیک کھانا کی ادکھلا دینا کھانا اور خود چلانا اور بیک پاس دے کرے ہو الحمد للہ اللہ پر ہمارا اور
 دوسرے قیود اور شروط اور کئی بدعات عمل میں لانا پھر تو ہم اللہ کے فضل سے ایسی بدعتوں سے بیزار ہیں یا حقیقت میں تھا اور فاسد کرنا بزرگوں
 کو تو اب پہنچانے واسطے نہیں اگر ہمارا وہ ہوتا تو فائدہ کو بدعتوں سے پاک کہتے اور وہ کھانا کو کھلا بلکہ فائدہ جو کہے ہو شوکتیہ پیر کے
 کرتے ہو اس لئے اپنا جی چاہا سو پکاتے ہو اور آپ ہی کھالتے ہو شوکتیہ پیر کو خوش کرتے ہو مردوں کو فاسد بنام کرتے ہو اس مقدمے میں شہدائے
 محمد نے غولیا ہی سے فائدہ کرنے والوں نے کیا ہے عجیب کام کیا ہے آپ پکایا آپ ہی کھایا مردوں کو بدنام کیا ہے دوسرے کھانے سیم نعمت دہم بہم اور
 چہلم برسی سے آپ تو انکو واجباً اور فائدہ کلام کیا ہے پس نام یہاں اور شرطیں صاف یا اور سملہ و ربڑائی کہیں پس اسے کھانے اگر قید
 اور شرط بھی ہوں تو حرام ہیں پھر جب ایسے قید اور شرط سے ہوں تو کیا پوچھنا جب یہ سب جان لیے بہرہ جی جان لینا ضروری ہے تیرے و زکیا تیرے
 دسوان بے بیوں چہلم اور چھ ہاں اور برسی کرنا بدعت ہی کیا جائے وان کاموں میں ثواب کی امید کھانا دانی ہی بلکہ خود بھی ہو تو کچھ دہم بہم
 کیونکہ اس میں بد کام کو نیک کام سمجھنا تو ہاں اس سے کفر ہو تو عجیب نہیں و ہم ان کاموں کو بدعت کہے سونیل اس میں ہے کہ کسی فقہ کی کتاب
 میں اور کسی حدیث میں برسی اور چہلم دہم بہم وہ کھانا ہے نہیں بلکہ ہر سہ بندہ و نکاحی نو ذالغنا کیے باب لکھا ہے میں لکھا ہے حاجت
 کروں طعام کعبہ زمرہ ساختہ باشند مکر وہ ہست سہ روز و عشرہ و ماہیانہ و سالیانہ و غیر ان یعنی مکر وہ ہی قبول فرما اس تھا جو
 بعد مرد کے کیا جاتا ہے جیسا تیس روز اور سوین روز اور مہینے کو اور برسی کو اور سوا اسکے عبد الحق دیکھو جامع لبرکات میں اور عاب
 کشف الغطا کشف الغطا میں جو مولوی بقرہ کی کشف الغطا کے سوا ہی سو لکھے ہیں مکر برسی اور چھ ہاں اور چہلم کو اس ملک میں کھانا پکایا
 کہتے ہیں اور بانتے ہیں سو اس کھانے کو نہ کھانا بہرہ ہی انتہی اس واسطے اگلے کامل مشائخ ان سے کھانے تھے اور اپنے مردوں کو بھی کھانے واسطے صحت
 کیا کرتے تھے ابکے جھوٹے کھاؤ فقیران و مشائخ نا کھایا کریں تو کیا اعتبار اور ظاہر ہے کہ نماز اور اذان سے کچھ چیزیں طریق احمدی صفت سے ہو
 جیسا جماعت کے ساتھ نفل ناپڑھنا اور وقت طلوع کے نماز ادا کرنا اور عیدین کی نماز واسطے اطلاق نیاجب یہ سب حرام اور مکر وہ ہو جاتے
 ہوں پھر خیرات کرنا اور کھانا کھانا ثواب واسطے جوئے طلق سے ہو خلاف قانونات شرعیہ کے تو بطریق اولیٰ مکر وہ و حرام ہونگے اور اگر فائدہ
 کا کہنا محض میت کو ثواب پہنچنے کے واسطے پکاتے ہیں تو ایسا کھانا تھا جو ہی کو کھانا ہی دے سون کو نہیں لیکن پرہیزگار تھا جو کو
 کھانا میں ثواب یاد ہے اور اگر مسلمانوں کی ضیانت کے طریق پر پکائے ہوں تو کھانا اسکا مالدار اور محتاج اور فقیر سب روای جیسا عبد الحق
 دہلوی جامع لبرکات کی کتاب میں لکھا ہے سو عبارت اس کی یہ ہے وطعامیکہ بہ نیت تصدق بر فقرا از اموات بر زندہ ثواب ان مالیشان بہ
 جز فقیر زار و انہو دے تصدق بر فقرا ہی باشد و مدیر و اغنیار و آنچه بہ نیت ضیانت مسکین طیار کنند ہر کہ باشد خواہ مخی باشد یا فقیر و لا بد از فقیر
 و محتایان کو جز مذکور ثواب یاد ہو و آنچه فقیر و غنی زہد و محتایان کو آنچه طیار کنند ہر کہ باشد خواہ مخی باشد یا فقیر و لا بد از فقیر
 بدین و حاصل دوسم مرد مذکور ثواب کے کھانوں پر مرد و العوہ عبارت شیخ عبد الحق دہلوی کی کتاب میں دیکھ کر شام گئے مرو کہ سیر
 تھا اور غائبین کھانا کیونکہ ای شیخ نے اسی کتاب میں چہلم وغیرہ کے کھانے کی گراست بیان کر چکے ہیں چنانچہ مذکور کر کے یا ہوں اور عبارت
 میں یہ بیان کئے ہیں کہ کھانے کھانے مردوں کو ثواب پہنچانے و طرح یہ ہوا کہ تہا ہی ایک پکا کھانا پکا کر فقیران کو صدقہ دینا کسی جن غیر معین

دوسرا کچھ غصیافت مسلمانوں کی کرنا چاہیے تب پھر اس سے مردوں کے دسویں بیسویں جہلم کے اٹھانے کا حکم سنے کے خیال نہ رکھیں۔
 کچھ شرکاء سے یہ بھی بات چیکو بھگت و ہمیشہ کراہت و طوع ملتوے پر جو مذہب و ذات پر پیش جانے ہی مومن کا وفات پر قریب
 اسکے نہیں ہیں تو خاک و چون لگا سکا بیت ہو جو چیک مذہب کے کھانوں کا شوق ایسا پھیل جائے جو کوئی بھگت کی موت کی خبر نہ سنا
 اسکے جنازہ پر اور زیارت وغیرہ کو دور جا کر تار ہی کیونکہ یوں آنے والوں کو جہلم کے تورے میں مارنے کے لئے ٹوکھاں ناخوش اور گلہ مند ہوا
 کرتے ہیں یہ بات میں چارے غسالان طامعون سے لاکھ بار بہترین اور ضیافت مسلمان بھائیوں کی کرنا اور ان کے واسطے مزے دار کھانا
 پکانا اور انکو کھانا بے کسی قدر اور شرط اور کوئی بدعت کے سبب بڑا ثواب ملنے کا ہے جیسا ارشاد العباد کی کتاب میں ابن ابی الدنیا سے
 اسنے ابن عباس سے اسنے ابن ابی حذہ سے ایک حدیث ذکر کیا ہے سو یہی ان اسرع صدقۃ الی السماء ان یضیع الرجل طعاما طیباً
 تعدید عوئلہ ناسا من احوالہ یعنی آسمان طرف جلد کا والا صدقہ وہی کے تیار کرے کوئی مرد اچھا کھانا بھلا و اسپر لوگوں کو اپنے
 بھائیوں میں سے یعنی مسلمان بھائیوں کو کھلا دے پھر ہر ثواب اگر کسی کو بخش دے تو ہو سکتا ہے ایسے اچھے طریقوں کو ثواب ملنے کے چھوڑ کر
 بدعت کے راستوں میں جا پڑنا فقط اگر اسی ہی لٹک کر پاہا اب یہاں سنا جائے کہ ثوابات یعنی ثواب کے ارادے سے جو کام کیا کرتے ہیں سو وہ
 طور پر ہو کر ہیں ایک تو یہی کہ جسکو اللہ فرسول کے سبب کرنا ہی ثواب ملنے کا عقیدہ کا سہی الحسن ماحسنہ الشریع والقیح
 ما بعد الشریع یعنی نیک جہیز ثواب ملتا ہی سو وہی کہ جسکو ترغیب نے نیک بھراؤ اور بد کام جہیز عتاب ہوتا ہی سو وہی کہ جسکو
 ترغیب نے بد بھراؤ پر بد طریقہ اور عقیدہ مسلمانوں کا ہی پھر اگر جان لینے کو کسی آدمی کے ترغیب واجب کی ہو تو اسکے جان لینے میں بد ثواب
 کی ہر پھر اگر کس نے ایسے شخص کا جان بغیر وجہ شرعی کے فقط اسپر رحم کے کجا لیا تو اسپر عتاب ہو گا بہرہ نہیں کہ جان بچا یا عقل نے اچھا کام
 کر کیا اس جان بچانے میں ثواب ملے اور اسپر جرم کا ماتھے کاٹنا ہی پھر اگر کس نے جرم کر کر کا ماتھے نہ کاٹا تو اللہ تعالیٰ کے عذاب میں گرفتار ہو گا اور پانی
 پلانا اگرچہ اپنی ات میں اچھا کام ہی لیکن بد کام کرنے واسطے جانیا لوں کو یا بدعت کے تماشابینوں کو یا جارتے کو جانیا لوں کو پلانا بد کام
 ہی کیونکہ فسق کرنے پر انکے مدد کرنا ہی اور مدد کرنا بد کام کرنے پر قرآن میں منع آیا ہے جیسا فرمایا اللہ تعالیٰ ولا تملوا علی الاثم والعدوان یعنی
 مدد مت کرو گناہ کرنے پر اور رکتشہ پر پھر جاہل مسلمان جو جرم کے تماشابینوں کے واسطے ابدار خانے پر کوچہ بازار میں بنایا کرتے ہیں اور تماشابینا
 جب بیٹھا ہوتے ہیں کسی ایک ابدار خانے سے بانی پکارتا رہ دم ہو کر پھر تماشہ دیکھتے پھر تے میں سو بہ گناہ کرنے پر تائید کرنا یا وسرے طرح جرم کی
 وہم کو تماشابینوں کے واسطے کجی اور تبیل لغو و مہین بھر کر برسر راہ رکھاتے ہیں اور اس کام میں تو اسے جانتے ہیں یہ انکی بے سمجھی اور گمراہی ہی کہ بد
 کام پر تائید کرنا اور اس میں ثواب کی امید کھنڈ حرام ہی کیونکہ حرام کام کرنے پر ایسی ہی اچھی نیکیت اسکو اعتبار نہیں نیت اچھی جو کام آتی ہو مباحات
 میں کام آتی ہو پھر اگر کسی مباح کام کرنے میں نیت کسی مسلمان کو نفع پہنچانے کی یا اور کوئی اچھے کام کی کیا تو ثواب پوچھا جیسا کسی نے اپنی بھارتی پر
 درج کر رکھا اور میں نیت بہرہ لانا و انا دان کا اس سے جلد ہی میرے کان میں پہنچے پھر اس مباح کام پر نیت کے سبب سے ثواب ملے گا لیکن حرام کام کرنے پر نیت
 بھلائی نیت نہ رکھنے کے سوا کچھ نہ ملے گا اسپر جہیز عذاب حق ملوے نہ عرج الجن کے رسالے میں ایک پرکشیہ نہ ریشہ لوگ اپنی ذات ہی پر ہنر کر
 گناہ کا بدعت ہیں کہ کاپنی ذاتی مندھو ایا لوگ گناہ سے باز نہیں ہیں اس نیت پر کچھ ثواب پانگا سو انکی گناہ کیونکہ انکی معلوم ہو چکا کہ اچھی
 نیت کو تائید نہیں جرم کام کرنے میں اور یہ بھی جانا چاہئے کہ حصول ثواب کا اللہ تعالیٰ کی بخشش ہی میں ہی اور اللہ کی بخشش ہی نہیں ملتی ہے کہ جب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو انوکھے آسے واسطے حضرت شیخ سعدی فرمایا ہے کہ جس جرم سے جس جرم سے خطا مت ہو کر خون بھرتی ہو کر نہ

بلکہ نیک نیک کسی چیز کا نہیں ہوتا جو نیک کہ اسکا نیک ہونا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وساطت سے نہ پہنچے وہ چیز اپنی ذات میں کسی بھی چیز جیسا
 مولانا محمد علی رحمۃ اللہ علیہ مشنوی کی شرح میں لکھے ہیں ایاں عبارت استار تصدیق و صداقت و سایر احوال باری سبحانہ و تعالیٰ اور محمد بن
 بان یعنی تصدیق و اور با محبت باشد کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمودہ میں ایاں چیز است و محبت ایاں دیکر غیر اند کہ عمل کنجست بلکہ
 امر فرمود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایاں و در تعالیٰ جلشانی بلسان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم از حضرت ابوذر و از حضرت بنا
 خیر نیست و سر بہ ہی کہ اپنی عقل میں جو اچھا معلوم ہوا یاد و سر کو اس میں فائدہ اور نفع پہنچتا رہے یا اپنے برے کرتے ہوئے میں سو کام ہو تو اس میں
 ثواب ملنے کی امید رکھنا بہر طریقہ عقیدہ ہندو و کٹھن کی واسطے گائی کو بچ کر ماہند وان کہنے نہایت بدی اور اسکو بوجا اور اسکا کیشاب
 بینا بری عبادت کی کیونکہ ان کے برے سے کام لے میں اور اسکی طرح انکے پاس ہی باقی پانا اگرچہ فسق اور کفر کرتے جاسو لوگ ہو بر ثواب کھاتے ہی
 اور کچھ نیون کو نوکر رکھنا اس را دیسے کہ اگر کوئی عیاشی میں ہے بتیسیر شہوت کے غلبے سے تیار ہو تو ان کچھ نیون سے قربت کر کے اپنی حاجت
 کر لے اور جن سے رہے اور ایسے کام کو سب ثواب ملنے کا جانتے ہیں کیونکہ اس میں بھی خلق کی حاجت و ایسی ہی اور اسکا نام ہندوون
 کے کام دان ہی یعنی شہوت کی خیرت اسی نام کے مسلمان تو تم بھی اسی شرب کو اختیار کر لے اور ثواب عذاب شریعت ہی کے حکم پر پوق و نہیں
 رکھے سو کہنے لگے کہ برائی واسطے کاسو کھانا ہوا یا نہ ہوا بندے کی کہنے سو ہو یا ریا و سمجھ کا ہو یا امام ضامن کے نام کار و پیسہ وان سب کا کھانا کھانا دنیا لیا
 درست ہی کہ واسطے کہ اس میں غریب بوجا کھاتا ہی اور غریب کو نفع پہنچانے میں ثواب ہی واہ واہ کیا ایمان ہی ایسی نڈاری پر تصدیق ہو جانا
 بھلا ہندوون کو تو شریعت پیغمبر کی نہونیکے سبب اپنی عقل سے اور بر و کوئی حال سے ایک طریقہ سمجھ لے تم تو انکے فضل سے شریعت مجھ رہتے
 ہو مجھ ہندوون کی چال کو کس نے اختیار کر لے ہو ایک شخص کہتا ہی جو لوگ کہ برائی ریا یا نہ کر کے کھانیاور وانہیں بولکے نہیں کھاتے سو انکی بدیہ
 ہی کہ ایسے مرغز رقیان اور ملاو وغیرہ سے محروم رہتے ہیں واہ واہ تمھاری بات دھوون کی بات سے مشابہ برائی ہی کیونکہ ایک بھرتے
 دوسرے دھرتوں کہا کہ مسلمانان بربد بضیب ہیں کیسے کیسے فرجرب کہے وغیرہ جانیے سب انکو کہ کھاکار جو اگر دیتے ہیں اپنے مارے
 ہو کو تو کھاتے خدا کے مارے کو حرام جانتے مسلمانوں کی اوندھ عقل ہی شاید انیر اللہ کا قہر آڑا ہی جو ایسے فرجرب و کجاو رب گوشت ان بولت
 نہیں تم بھی اسی نام کے مسلمانوں کا کہ ایسا ہی کہا کرتے ہو اللہ کی پناہ حاصل بہر ہی عقل کے کہ جو کا فائدہ یکای سور و اور نقصان کا ہی سونا رواج
 غلط بات ہی سو واسطے ذکر اور تعریف اللہ و رسول کی اگرچہ عقل کے رو سے موقت پر صورت میں اچھا کام ہی شریعت کے رو سے بھٹے و موقوف اچھا
 کام اور بعض وقتوں اور بعض جگہوں میں بد کام ہی جیسا ملا علی قاری وقایہ کی شرح میں کہا علم اند محرم التشیب والتکبیل والصلوة علی النبی
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عند عمل محرم اذا کبر و سب و اھل و صلی علی النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فی مجلس الفسقا و
 اللہ و فلو حل بہ یا تم فیہ ومن حضا یغفم ان یا کلا ولی حرام ذکر اللہ و النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مع الرباب و الزنا و
 یعنی جائے نہ حرام ہی سبحان اللہ کیا اللہ بکبر و درو و جیسا حرام کام کرتے وقت جیسا کسی نے اللہ بکبر یا سبحان اللہ یا لا الہ الا اللہ کہا یا درو و جیسا
 سر و انبار گناہ کی مجلس میں یا کھیل کی پس بہر حرام کی گناہ کا رتو با ہی اس میں و یہاں سے بوجھا گیا کہ بالا ولی حرام ہی ذکر اللہ کا یا سر و انبار کا باب
 بچانے کو یا نہارہ یعنی بنگی بھونکتے ہو بلکہ فلا سے میں کہتا ہی کہ قرآن پر عصاف بچا ہوتے کفری اور ملا علی قاری نے تسبیح نہ میں بعد از نفل کرنے
 اس کلام کے کہا ہی کہ قریب اسکی حد و بجا اللہ کا ذکر کرتے ہوئے یا تعریف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اور اسی طرح ہی تا لی جاتے ہو عبارت ملا علی قاری کے حلال
 کی عبارت سمیت یہ ہی فی الخلاصہ من قراء القرآن علی ضرب الدف القضیہ یکعز قلت و یقر ب ہند ضرب الدف و

۱۴۷
کہ وہ عمل سرور انبیاء کے مطابق اور انکی شریعت کے موافق نہ رہے وہ کام برباد ہی اور گناہ اسپر لازم کی طرح کسی کام میں نیت نام اور ریاکی رکھے اگر چہ صورت اس عمل کی شریعت کے موافق اور رسول اللہ کے فرمودہ کے برابر ہے تو بھی کچھ فائدہ نہیں ہے بلکہ بے دونیات جس کا ہم میں جمع ہونا وہ کام مقبول ہو سکتا ہی ایک بھی فوت ہو تو مردود جیسا عبدالحق دہلوی نے تعظیم لاطرائف کے رسائل میں لکھا ہی عبارت اسکی یہی باید داشت کہ مبنیاً و مدار تہائی محالات و علوی و متناہل ساحتہا است این دو چیز نیت صحیحہ و عمل صحیح اگر این ہر دو جمع کر دوںے نادانانہ جمع کر دوںے کار نامہ بود و مسلمان کمال پذیرد و نیت صحیح ہمان بود کہ کالیکنہ کند برای خدا کند و قصد تقرب طلب ضائی ہی تعالیٰ باید تو اب خیرت گذاردن لاکثر خلوت از فرقہ درویشان و اقسام طوائف ایشان پیدا شد و حتی اس ملنگان اشراف و زان کہ ہم در دنیا بعد اب تشکر گذارند جو ہنگام کلمہ حدیث لعن اللہ النافط و منظور محل طرد لعن الہی اند و عیالتیان ہم بر بزم خود و اعتقاد ناسدہ خویش نیت صلوٰۃ دارند و سلوک طریق قرب حق مینمایند و تقرب بحق مینمایند اہل صحیح تو با مقصد سرور و فی قصود برینند و عمل صحیح ہمان بود کہ مرضی حق و موافق طریقہ دین و شریعت و فرمودہ شارع باشد و راضی ہوا و مجاہد باید کہ موافق طریق و رضایات الہی باشد تا اثری ارد و اعتبار تشاید یعنی مجاہد و ریاضت صلیت یعنی نفس را بر وقت موافق حق ساختن و منقاد و مطیع شریعت گردانیدن و عینیکہ نیت صحیح بے عمل صورت ہی بند و عمل صحیح نیز بے نیت مجاہدہ ندارد و باریا و معتمدان محض نیز از آخرت و رضای حق محروم باشد کہ انما الاحمال بالنیات پس نیت صحیح و عمل صحیح ہر دو باید کار تشاید و بالذات توفیق انتہی یعنی جاہاجائے کہ سبب ہمان دو چیز زمین ہی ایک صحیح رہنا و دوسری عمل درست ہونا اور نئے دونو جمع ہونا نامد و نوی پر جمع ہون تو مسلمان کے دین کو کمال ہوا و نیت صحیح وہی ہے جو کام لیا کرتے ہیں سوا اللہ ہی کے واسطے لیا کرنا اور اس کے کرنے سے حفظ اسکی خشود ہی اور تقرب رتو اب ملنیکہ قصد رکھنا اور ایسا قصد اکثر فقیر و غنیہ پایے جا ہی ہمان تلک کے ملنگان و اشراف و زان یعنی دھن و مال کہ اسی نیایں اشراف کے مذہب ہیں گرفتار ہیں ننگے ننگے نیکار جو ستر بنا لیا کرتے ہیں موکم سے حدیث لعن اللہ النافط و منظور کے ملعون و مرد و دہم ہو گان کے اور فقیران سب کے سب اپنے زعم میں اور اپنے بگڑے عقیدے میں ایسے کام زمین بھی نیت صادق رکھتے ہیں اور طریق حق چلیے ہیں اور ان کاموں سے خشود ہی اللہ کی اور تقرب اسکا مقصود رکھتے ہیں یہاں کتاب بنانے والا کہتا ہی کہ اسی قسم ہی سینہ کو بیکرنے راضی ہوئی حضرت امام علیہ السلام کے غم میں اور آگ سناغفنہ رست فقیروں کا آلات و فرامیر کے ساتھ اللہ کی محبت و شوق کے لاف سے اور آگ کھنڈ لنامداریو کا اور بزرگوں کا تعظیم خدا کی تعظیم سر کی ہی کہ اللہ تعالیٰ کی خشود ہی کے خیال سے اور سیکو کھانا کھانا یا کپڑا پہنانا یا گانتھی لیکن عمل صحیح ہمان ہی با مقصد کو پہنچان اور ماد کو پاوین اور عمل صحیح وہی ہے کہ موافق طریقہ دین و شریعت کے اور مطابق فرمودہ شارع کے ہے اس کتاب کا لکھنے والا کہتا ہی کہ اس قسم سے ہی کہ بدو طریق سے کھانا کھانا اور پانی پانا انتہی اور چاہئے کہ یہ اختیار اور عثمان موافق طریقہ حق کے خشود ہی اللہ تعالیٰ کی ہو وین تا اکرین و قابل اعتبار ہو وین یعنی ریاضت اور مجاہدہ جو کہتے ہیں سر نفس زور و مشقت سے موافق حق کے رکھنا اور موافق شریعت کے کرنا جیسا نیت صحیح بے عمل صحیح کے بن سکتی مہین و ایسا ہی عمل صحیح بے نیت صحیح کے فائدہ بخشنا نہیں ہی جیسا کسی کو عمل صحیح پلیر سوکا و موافق فرمودہ شارع کے ظاہر میں کوئی کام کرے لیکن جب اسکے ساتھ نیت صحیح نہ ہو جیسا لو کون کو د کھانے یا سنانے کے قصد سے کیا ہو پھر ایسا شخص آخرت کے ثواب سے محروم ہے کہ عمل میں ثواب نہیں ہی بغیر نیت کے پس چلیے کہ نیت صحیح اور عمل صحیح دونو جمع ہین تا کام خلی اور توفیق اللہ کے ساتھ ہی انتہی پیران سبب تجربات سے صاف معلوم ہوا کہ کھانا کھانا اور پانی پانا اور کسی قسم کا نفع پہنچانا اللہ تعالیٰ کی خشود ہی کے سرور انبیاء کے فرمودہ موافق رہے تو امید قبولی کی ہی اور اسپر ثواب

کی توقع لیکن یقین نہیں کہ اللہ تعالیٰ کی جناب میں قبول ہوا اور اس پر ثواب ملے گا کیا تو نہیں جانتا کہ جنید بغدادیؒ کو کسی بزرگ خواب میں لکھا کہ بطلت العبارات واصحلت الاشارات وما نفعتنی الاموال کلمات فی جوف الدلیل یعنی باطل ہو سب عبارتیں اور باخیر ہو گئے بدل اشارتیں اور کام نہ آئے مجھے مگر جنید رعتان جو دعویٰات کو بڑھا تھا اس کو ذکر کیا امام شعرانی اپنے طبقات میں اور عبدالحی مدہوی نے بعض سالو میں لکھا تو جنید بغدادیؒ کے اعمال ایسے لیسے اور بے نقصان ہو گئے کہ تفسیر کام آئے سو وہی تفسیر کی نماز پھر جو عمل موافق کتاب و سنت کے ہو بالیقین مردود ہی اور کھانا کھانے سے نفع پہنچا یا ہی نہ منظور ہو تو شرعی تھب کیا تم کو ملتا نہیں جو بدعتی تھب کو نفع پہنچانے واسطے اختیار کر لیتے ہو جیسا ضیافت کرنا مسلمانوں کی بغیر قصد یا اور سمعہ کے اور لاشہ خیرات کرنا اور کافہ دینا اور فطرہ اور قربانی اور عقیقہ اور صلہ رحمی کرنا جو شرعی ہی پر ہوتا تو ایسے کاموں کے واسطے عند کرتے ہو کہ تم قرض دیا یا بے تیسرے میں پھر سو اٹلف کی اور بدعتی کاموں کے واسطے سیکر و ن خرچ کرتے یہاں بے تیسری کا غدر نہیں لاتے یہ لاشہ کا غضب ہی اللہ کی سیامہ دین میں تک تو مال خرچہ قرض کے باعث چھوڑ دیا کہ پچھنوں اور ورمینوں کو تو بی تک انعام کیا ناب یہاں ایک لطیفہ لکھا ہوں اس کو کان رکھ کر سنا جائے کہ بدعتیوں کرنے کی نقد شامت تو یہ ہے کہ انکے ادا کرنے کے واسطے بھی کھانا لگنا پڑتا ہے یا پھر بعض بدعتیان داروں سے عرض کرتے ہیں کہ آج ہمارے شکر کا میلہ ہے یا دوا صاحب کے سر یا لڑکی کا نو ماں یا یہو کا چھلہ یا کچے کی انگریا فرزند کی شادی ہے کچھ صدق غایت ہو تو سرب راہ دیا جائیگا اور انکو حسنات ملے گی ایسے کاموں کو دے تو خاک حسنات ملے گی کاغرض کچھ ملے یا نہ ملے مانگ کر ذلیل تو ہوتے ہیں سوال خلیہ مانگنے کی ذلت تو نقد ملنے کی ایک وقت کی ذلت کا بیان سن لیں کہ مانگنے نے ضرورت شرعی کے حرام ہی اگرچہ مباح کام واسطے ہو پھر بدعتوں کو ادا کرنے واسطے کتاب و احرام ہو گا سو سب بڑھاپہ ہی جس کا دینے والا بھی لگا ہوا رہتا ہے پس حسرت الدینا والآخرۃ ایسے ہی محض کے حق میں تھیک ہی اگر ان بدعتوں کو چھوڑ دیا تو نہ حاجت بھی مانگنے کی ہی احتیاج قرض کی پھر کیا خوب گذران کیا جائیگا نہ قرض دار ہو گا نہ محتاج نہ ذلیل ملے گا اللہ تعالیٰ تو فقی دیو اور جو بے صاف سے دیکھو شہ صاحب کی رحمت ہی جو قرض تمھارا مال کے برابر یا تو زکاۃ اور فطرہ اور قربانی واجب نہیں ہوتی میں یہ شیطان کے فریب سے تہ اپنے ماتون گرفتاری میں پرتے ہو کہ ہر چند تم پر قرض ہے تم سو بدعتوں کا کرنا چھوڑو تو نہیں قرض دار ہو تو پھر قرض کر کر بدعتوں کو ادا کرتے ہیں خدا را کیا تو کوئی کیا کرے اور یہ بھی جانا چاہئے کہ جب حضرت خاتون جنت کی صحنک اور ابوعبصر کی کچھتری جابلون کے سب خاتون سے سختی پہنچے کہ فاتحہ سے بری بزرگی رکھتی ہی اور سکور کس ایما کا تھا میں اس لئے اس کو تکلیف میں جدا ذکر کرتا ہوں تکلیف چلتے فصل کا سینو سنی بھائی کو صحنک حضرت خاتون جنت کی اور کچھتری ابوعبصر کی کرنے والے اسکے واسطے ایسے قید تراشے ہیں کہ بالکل دیر حق سے باہر ہو جائیں جیسا کہتے ہیں کہ ان کھانوں کو باندھی غلام سورت زادے کو ہر چند پرہیز گار دوست خدا کے تابع دار شریعت رسول مختار کے رہیں کھانا لگا کر کھلا دیں تو کھلائے والے اور کھانے والے کا ماتھوں ماتھہ برھو تیا ہی اور دانت تو تیا یا کھر چلنا یا بکارت یا لاشہ تیا ہی یا کھیتی خراب ہوتی یا آنکھ جوتی یا سر یا پیچہ درد کرتا کچھ نہیں تو یا وں پھسل کر گڑا ہی الغرض کچھ نہیں تو کچھ نہ رہا یا ہی دیکھو زانوا لیک سال کے اندر کچھ ضرورت ہو یا کچھ ہر دیکھ جکے میں کہ نہیں کھانے والے کھانے میں تو ضرر پائے میں سبحان اللہ ایمان کا دعویٰ کرنا پھر یہی بات زبان سے کالہ بہت نادری کیونکہ قرآن اور احادیث اور جہان کے عقاید کی کتابوں میں بھی آیا ہے کہ ایک لاشہ ہی ضرر دینے والا اور نفع پہنچانے والا ہم ہمیشہ سے جانتے تھے جو النافع انصار یعنی وہی ایک ہی نفع دینے والا اور ضرر کرنے والا اب معلوم ہوا الصحنک والکچھتری نصیران و نفعان یعنی صحنک اور کچھتری بھی ضرر کرتے ہیں اور نفع دیتے اس صورت میں یہ کام ایک لاشہ ہی کا نہ ہو قرآن اور

احادیث و عقاید و نہیں جو یہ کلام ایک شہید ہی کر کے آیا ہی سو غلط ہو گیا اگر یہ کہیں کہ یہاں بھی جلد ہی سزا دیا کرتا ہی اس بات سے تو ہزار
حیرت دل راتی ہی کہ چونکہ اللہ پاک جل شانہ روزہ فرض کیا اور حدیثوں میں اسکا ذکر نہ پرتی لکھا ہی اوس سطح شراب پینا اور باقی
خون کرنا اور مال لسی کا زبردستی سے بھی نہیں لیا اور سرور عالم اور ان کے اسلبیت اطہار کو گالیان دینا اور ان کو اپنے پیغمبر یا سخت حرام اور سخت
کبیر گناہ ہی باوجود اسکے شرابیوں کو اور باقی کے خون برون و باقی مال چھین لینے والوں کو اور گالیان دینے والوں کو معاہدہ و اسلبیت
کے خصوصاً چار و خلیفہ اور امام حسین اور بی بی عائشہ صدیقہ کے بد بولنے والوں کو ماتحتوں یا تھ تو کچھ سزا دیتا نہیں پھر تم
نحالے سو بدعت کی صفحہ اور کچھ خدا کے ان بزرگوں سے زیادہ تر ایسی کیا بزرگی رکھتی ہی جو اس پر تھ تو کچھ سزا دینے لگا چاہے کہ اس شہید
تعالیٰ قرآن میں یا اسکا رسول اکرم حدیث میں سورت اور دیکھو اور باندی غلام کو بی بی عجب تک اور ابوبصری کی کچھ سی کھانے سے منع کیے نہیں
پھر آپ منع کیے سو چیر کر نے پر سزا نہ دینا اور منع نہیں کیے سو چیر کر تھ تو ماتحتوں یا تھ سزا دینا ظلم ہی اللہ جل شانہ ظلم سے مبرا ہی پھر ان کھانوں
کے کھانے پر سزا پر گز نہ دیو گیا بلکہ یقین ہی کہ ایسے قید کے کھانے والوں پر برا غضب کی کیا قیامت کے روز کیونکہ اللہ اور اسکا رسول نہیں
فرمائے سو قید و شرط کھانے میں اگر یہ کہیں کہ اللہ تعالیٰ سزا دیتا نہیں بلکہ حضرت خاتون جنت اور ابوبصری سزا دیتے ہیں جو اب اسکا
یہہ ہی کہ اول تو غیر اللہ کو قدرت کہاں کہ اپنے اختیار سے کسی کا راز کرین یا بھلا دے ویرا یہ ہی کہ حضرت خاتون جنت اور ابوبصری
اپنی صفحہ اور کچھ سی کر کے تھ تو فرمائے نہیں اور باندی غلام اور سورت زار و نکو اپنی صفحہ اور کچھ سی کھانے سے منع کیے نہیں تم
اپنے دل سے تراش نہ کھانے میں سو اس پر سزا کا ہیکو دیو گیا ان اگر منع و مانے ہو غصہ بات ٹال کر کھائے تو انکی رحمت اور کرم سے
یقین تھ کہ خطا انکی معاف فرمائے بھلا معاف نہیں کیے تو اسوقت سزا دیتے تو دیتے منع نہ کر سزا دینا ظلم ہی وہ بی بی ظلم کرنے سے پاک ہیں تیسرا
یہہ ہی کہ سورت زار و نہیں بعض سید بھی ہیں حضرت خاتون جنت کی اولاد پھر حضرت خاتون جنت اپنے فائدہ کا کھانا کھا یا کر کے اپنے فرزند
کی آنکھ پر گز نہ بھو ترنگے کوئی سنگدل بھی ایسی ہی ریاات پر اپنے فرزند کی آنکھ پر بھو ترنگا پھر خاتون قیامت تو رحمت للعالمین کی بی بی ہیں
اتنی بات رائے خود خدا کی آنکھ کچھ ترنگے ملکہ کسی اور مسلمان کی بھی آنکھ اتنی بات پر نہ بھو ترنگے چنانچہ داؤد نام غلام نظام الدین و بہادر کھ حضرت
خاتون جنت کی صفحہ اور ابوبصری کی کچھ سی کر کے تھ تو آپ کھانا اور اپنے جو جو بچوں کو کھاتا حضرت خاتون جنت اور ابوبصری تو
یہاں حاکم و طے اور تم کیے سو باسن اور کچھ سی پر سزائیں دیتے ہیں سو بات دانی کی ہی اللہ دیکھتے عقول کو اور بیشام ابن عبد الملک
حضرت زلیخا شہید کو جو فرزند تھے حضرت امام زین العابدین شہید کیا اور انکی جسم مبارک کو جلا کر رک بنا کر ہوا پر آڑا دیا پھر حضرت خاتون
جنت ایسے بر ظلم پر کیوں جبر فرماؤ یہاں اتنی ذری بات پر سو اسطے غصہ ہوتے وہ حضرت زین شہید کا ابن حجر مکی نے سچ نہیں نہ کر کیا ہے
اور ایک بادشاہ ظالم ایرانی نے حضرت غوث الاعظم کے قبر مبارک کے ساتھ جگہ پر بے ادبیاں کیا اس پر بھی عزم و ثبات اتنی ذری بات پر اپنے
معتقدوں کو سزا دینے لگے معاذ اللہ نے لوگ حضرت خاتون جنت پر بری بہانے باندھتے ہیں قیامت میں سزا اسکی پاؤں کے اور انکو کوڑا
کی چال یہہ ہی کہ جب کسی جلدی سے نجات پاتے ہیں یا چھپے کا غسل لیتے ہیں تو کوئی صفحہ کرنا کوئی کچھ سی ابوبصری کی کاناکوئی امام علی
موسے رضا کے نام کی دیکھ کر کاناکوئی غوث الاعظم کے نام سے چھپائی فائدہ دلا تا اور کوئی دہلی کے جھنڈے پر کوم چھاناکوئی انکی گنبد
کو روپکار وازہ لگاتا کوئی سونیکا کلسن بنا کر لچا نا کوئی بدوح شہید کی قبر پر غلاف اڑھاتا کوئی کچھ فائدہ کرنا کوئی چھپن سکوم
نذیکھا کہ اللہ کی شکر گزاری اسطے اللہ کے محتاج بند و نکو کھانا کھلایا کرے پنا یا اسجو میں جا کر دس مین و گانے نماز ادا کیا ہو دیکھو

تو نہایت حین والا اور چنگے کرنے مارا وہی ایک تہذیب کا نشانہ ہی جو پیدا کیا ہی غیر سفارش کیسی موافق اپنے بار ادا کر کے اور کوئی ہو نہ
اسے مختار کامل نہیں ہی پھر اسکو سمجھتے ہی نہیں بہ کیا ایمان ہی خدا افضل کرے جب ان بدعتیوں کو ایسے دلیلوں سے باخبر کر دیں اور برکت
محمدیہ طرف بتائیں تو کہتے ہیں کہ ہم جاہل کیا جا رہے ہمارے بزرگان جاننے والے تھے البتہ کچھ سمجھ کر گئے ہونگے ہم انکی پیروی کر لیں میں جواب سکے نے میں
یہاں جواب خود اللہ تعالیٰ جلالتہ فرما چکا ہی جو کہا وہ کہتے ہوا احواء قوم قبل واصلوا لکھو اور اصلوا اسواء السبیل
یعنی چلو خیاں ایک گون کے جو بھاگے ہیں اگے اور بھاگے بھوتوں کو اور پھر لے سیدھی راہ سے دو را جواب سکایہ یہی کہ رافضیوں
اور خارجوں کو بھی پہنچا ہی جب انکو سننی بننے کے واسطے کہیں تو ایسا ہی بلکہ انکے بزرگان برے برے عالمان اور محدثان ہو گئے ہیں
مذہب شیعی کا اور خروج کا البتہ کچھ ہر سمجھ کر اختیار کر لئے ہونگے ہم کہنا چھوڑیں اگر تم یہ کہنے کے مذہب انکا باطل ہی دلیلوں کے رو پھوڑ دی
کرنا بزور کی باطل کام میں روا نہیں ہم تم کو بھی ایسا ہی کہنے پھر تم اگر کچھ کچھ کبھی کرینگے تو مشیہ خواجہ بھی ویسی ہی کج کبھی کرینگے تم نہ
سُدر و گئے نہ وہ کیونکہ تم اپنے بڑوں کو عیب بزرگ معذرت ہوتے ہو وہ بھی اپنے بڑوں کو ویسا ہی کہتے ہیں بلکہ ان کے بزرگان برے
محدثان اور علما تھے سونست جماعت کے عالمان بھی جانتے ہیں تمہارے بزرگان محدثان تھے سونست ہی کہتے ہیں جاو کر سے نہیں
سے خدا جا کر کوئی تو اپنے بزرگوں کو موعود عالم بولی یا پیر بزرگ یا کارہا ہی اور تیسرا جواب یہ ہے کہ ہر مذہب اپنے اپنے مذہب قدیم کتاب
رکھتا ہی جس میں مذہب کے قول سب لکھے رہتے ہیں جیسا خنفی مذہب میں اور شافعی مذہب میں اور مالکی مذہب میں اور حنبلی مذہب
میں پراچھوڑنے کے کتاب ہیں جن میں مذہب کے سب لکھے ہوئے ہیں پھر تمہارے ایسے کاموں کو بھی تمہارے بڑے لکھی ہیں لکھے ہوں تو میدان میں نکالو
جیسے اللہ تعالیٰ جلالتہ نے فرمایا ام لکم فیہ تذکرون ان لکم فیہ لما یختارون کیا تم باپس کوئی کتاب جس میں پڑھتے ہو
میں ملتا ہی ملو جو پسند کرو اگر ایسی کتاب نہ ہو تو نئے تراشوں تو سر کو کیونکہ کل بدعت ضلالتہ حدیث ہی یعنی نئی تراش گری ہی نادرو
یہ بات ہے اُدھر ان کی ولایت کا دعویٰ چلا جا تا ہی اور دھرم کی فاسق پ ہی بیان کرتے ہیں یہ وہ وضو ایک شخص میں کیسا
جمع ہو گئے پھر اس صورت میں ولایت کا دعویٰ بہتان ہی ان بدعتیوں کی نسبت ان طرف غلط او پیروی بڑوں کی اور حسب پیرانی
چالچ بری بری ملا ہی بہت لوگ کی راہ ماری ہی حق کا پردہ ہو گئے کافروں کو کفر پر بدعتیوں کو بدعت پر وہی تقسیم رکھتی ہی اللہ اس
بلاتے عات دعو سوا اسلئے بہت بھی تم خوب جان لو کہ جب تم ایسے بد کام کرتے ہیں تمہاری کو اپنی ندوں کے حق میں مردودی پھر
مردوں کے حق میں کب قبول ہو سکتی تمہارے بڑوں نے بد کام کئے ہوں تو ان کے حق میں استغفار کیا کرنا یہ نہیں کہ ان کے بد کاموں کو
کے سامنے ذکر کر کے انکو سوا کرنا واہ واہ کیا لائق اولاد دعویٰ کرتی ہو گئے سو بار دیکھ کر اسیان اور چالان جو ناجائز کہئے ہو گئے
سوا لم میں حاضر کر کے ان کو بد نام کرتے ہیں اور آپ گمراہ ہو کر لوگ اپنے افرام میں نوحی و تہیکی ایسے ہوں تو تم ناخلف ناخو
انکو بد نام کر کے آپ گمراہ گارہو تم میں اور حدیث میں بھی ایسی ذکر و احسان موقام ذکر و تمہارے موالی نیکو لوگ اکثر لکے لوگ
صاف دلا و میداد مزاج اور مکتوبے فن اور فریب و تعصب غن کہ تھا اگر انکی فہمائش علم کے دلیلوں سے ہونا البتہ و سب کے سب کاموں
تا بعد شریعت کے ہو جائے اور ان دونوں لوگ کو علم بھی بہت تھا انکی فہمائش انکے کتب و احادیث و روایا و رہبہ سے ملے ہیں ان کرنے والا
ان کے بلو پر دست فقہ تھا اور شرح ملائک پر اثر امو لو کی کہنا تھا اگر کبھی کسی نے مازو سے کہنا تھا تو ان مقدمہ کے مسئلے
اور بیکمان علم کے جانتا تھا اور سونست میں جو کتب نہ دینہ نہ شام وغیرہ سے یہ باتیں ہیں انکو تہذیب برے بزرگان بھی

اب علم ہی بہت ہوا اور باکیاں اسکے بھی بہت پھیلے اور طرح طرح کی کتابان بھی وورد سے اگر جمع بھی ہو یا ابن ابی کثیر لوگ بھی ایسے باتو تھا
علم نہیں رکھتے ہیں پھر یہاں کچھ لوگ کو علم کہاں ہو گا پھر تمہارے برو نکوار حم الراحمین پر سوئے بنا اور ان کے واسطے دعا اور استغفار کیا
کرنا اور تپا بجا شریعت محمدیہ پر مابہر حال دیدار و کی ہی و باب دلو کا اب چال کو دانوں سے پکر کر کھنا کافر و فکی اور افسوس کی اور
خارجیوں کی اور سر دعتیوں کی جان بخشی مسلمان کو اس سے بچنا لازم نہیں تو سب علم الذین ظلموا اسی منقلب ہی منقلبوں سے
قیب ہی کہ جان لیو نیلے و لوگ جو ظلم کیا کرتے ہیں اپنے نفس پر یا غیر رسو کن سے جا گہرین کرونت لیونیکے اور یہ بات حق ہی کہ جب تک
پتر حین ایک سنت کو دین پھر ان میں یہ نہیں کہ مگر یہ حین رسول اللہ صلا و علیہ وسلم کی چل کو دین کی تین اور یہ یہ کہ تمہارے بزرگ
نیک کا مان بھی کیا کرتے تھے جیسا ناز و ذہ خیرات صدقات اور اخلاق حکم سکاوت و آپ نہ کھانا دوسر کو کھانا اور اپنا کام چھوڑ کر دوسر
کے کام واسطے کو شش کرنا اور سوا اسکے بہت نیک کام کیا کرتے تھے تم تو ان مومن سے بات نہ تھا ان میں انکی پیروی تو کیا کرینگے زبان پر نہیں لاتے
پھر انکے بد کاموں کو دانوں سے بکریلے یہاں تک کہ کوئی بدعت انکی چھوڑے ہی نہیں چھوڑی ہو یا بزرگ اور ان کاموں کے کرتے ہیں انکی پیروی کو غلڑ
لاتے بارے نیک کام نہیں پیروی کرنا بد کاموں کو نیک چھوڑ کر انکی پیروی کرنا نہ صرف گمراہی ہی اللہ کی پناہ اور عادت ان لوگ کی یہ ہے
کہ اپنی خواہش کے کاموں میں اور نشان شوکت کے فعلوں میں کسی بزرگ سے اسکا فرمان فعل ضعیف و ایت سے جتنی بات ہو او تو اسکو سند
لینے پر شادی و راتم کے رمان و رکھنے کے قیدان و شرطان جو سر و عالم صلی اللہ علیہ وسلم اور اہلبیت کرام اور اصحاب عظام اور چارون
امام نہیں کے سوا قطع و ایتوں سے اور امت کے اجماع سے ثابت ہو ہی اس بات کو سند کر کے ان رسوں کو چھوڑتے نہیں اور اس کے
چھوڑنے میں پیروی مان مقدسوں کی نہیں کرتے سو سبکی ہی واللہ سبحانہ و تعالیٰ اسکا سوا کسی و شیطان کی پیروی کی اور کچھ نہیں ہی اللہ توفیق دے
دیگا اور ان صاحبوں کی چوہان و مکران دیکھو کہ فطرہ قربانی اور صلہ رحمی کر نیلے واسطے تنگ دستی کو بند لاتے اور بدعتوں میں او گناہ
کے رسوں میں خرچے کے واسطے حاتم وقت بننے بہت انکی گمراہی ہی اللہ کی پناہ اور علاوہ یہ کہ مال سے بڑھ کر قرض مان تو فرض نیاز کو
کا اور واجب پنا قربانی اور فطرے کا ساقط ہو جاتا ہی لیکن ان رسوں کے کرنے کے واسطے کتنا بھی قرض ہو و رمان ہو ساقط نہیں ہو بلکہ
تمازہ قرض کر کے ان رسوں کو ادا کرتے ہیں اس سے بھی معلوم ہوا کہ یہ بدعتان شیطانی ہیں نہ رحمانی کیونکہ حج فی الاسلام اور حدیث
میں آیا ہی اتی بعثت الی السعۃ السعۃ یعنی میں آسان دین طرف بھیجا گیا ہوں اور برا ظلم و کفر نہیں ہی کہ حضرت خاتون جنت کی اس حدیث
فقط کالج کر لئے سو بی بی کو نہیں کھانا اور اسکو چھوڑ جانا اور کافروں کے رسوں سے شادی کر لئے سو عورت کو وہ چھٹک کھانا اور سکاوپے
برا برکاتی بی جانا صاف شریعت محمدیہ کا رد اور امت ہی اجماعی مسئلہ ہی انکا حکم من احکام الشریعۃ والا استغفار جہا
کے غرض اپنے انکار کرنا سب ایک حکم کا حکم نہیں سے شریعت کے اور سب کا سب کو کسی وجہ سے ہو کفر ہی جب یہ چھٹک کرنا سب کو کرنا پڑا
چھٹک کرنا کفر ہو گیا کیونکہ جو کچھ سب پر ہی اس سب کا اور اس جز کا حکم ایک ہی تھا ہی اس واسطے حنفیہ کے ترک مسلمان کا بالغ ہو گیا کہ ختنہ
اس کے کرنا حرام ہو جاتا ہی کیونکہ ختنہ کرنے میں اسکے سر پر نظر کرنا لازم آتا ہی جب یہ سنت ختنہ کی سب پر حرام کام کی تو وہ سنت حرام ہو گئی
اسی طرح ہر ذریعہ میں شکاک کے جو بزرگ و دلو سے ہی اور بزرگ پر یا اور نبی سے جو کر دیکھو کہ حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فقط
نکاح و رانی بی کو انکے ماکو کھانا نہ کھانا احمق درجے میں نہیں تو چھوڑا نہ نہ نافرمانی مومن سے شادی کر لئے سو عورت کو وہ سنت ختنہ کی بی
کی صحت نہ دینے میں تو یہ کہ یہ معترضات جہاں کہ حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سنت ختنہ کی سب پر حرام کام کی تو وہ سنت حرام ہو گئی

خاتون جنت کے خلاف شادی کی کوئی ایسی بات نہ تھی کہ اس کو نہ دیوین تو عیادت ہی نہ تھا نہ نکاح والی بی بی کو جو حضرت خاتون جنت کے چلے ہی ہوا اس کی تعات کرنا اس حال کے سبب حضرت خاتون جنت کی بلکہ شریعت محمدیہ کی تعات ہی نہ ہو تو کافر کا فرادانی و واہ واہ کیا جو انہر دلوگ میں کہ بنو کی پروکھان این کیا ملک بھی جو تے نہیں لغت انکی اس عمر دی پر اس مقدمہ میں فصل العقل والدین جو تون پر گیارہ وین انکے مردان بھی ایسے ہی بنے ہیں خاک و ایسے مرد بنے پر جو تو کی اطاعت اور خوشنودی کو اسطے ایمان سے مانعہ اتحاد و دوزخ میں جاگو تیار ہو گئے نکاح والی بی بی کی کائنات کرنے والے لوگ قیامت کے روز اگر حضرت خاتون جنت کے التجا بھی تھے نہ حضرت بی بی ان سے فرمائے ہیں نکاح والی ہون تم شادی اگر میرے التجا لانا تم کو سخت عیب ہے تم کسی شادی الی کنے جائو پھر اس وقت میں نے شادی کی بیان کیا جواب دیکھ معلوم نہیں شاید تم منگی سے تل مندی ہو کہ جہان پریشان ہو گئے اور بعضے احتمال ایسے کام کرنے لئے ہمارے ہیں کہ اللہ غفور الرحیم ہی اس کی رحمت کا امید کھتے ہیں جواب دیکھ میری سچ ہی اللہ ترا غفور اور رحیم ہی پر ان گناہگاروں کو جو خطا اور سہو گاہ کیا کرتے ہیں نہ ان بدکاروں کو جو جان و جھک شریعت کو جھک کرتے ہیں نہ ترک کام عمل میں لاتے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کو اتحاد دیتے اور گناہوں سے توبہ نہیں کرتے اگر ایسے بھی لوگ کو بخش دینا منظور ہوتا تو پھر دیکھو بھیجنا لنگو کام توبہ ہی کیونکہ اسمیں کچھ حاصل نہیں لوگ کفر کے کام بے محابا اور گناہوں پر بھرا کرین تفسیر انبیاء الیکو بخش دیکھ پھر بعد ان احکام خدا کو طرف سے پاکر بچانے میں کیا حصول اور پیغمبر و نکو نہ بھیج کر بھی ہم کام کیا ہوتا تو کون مانع تھا ای کو یہ فریب ہی شیطان کا اس سے دور سو زبردکاروں سے توبہ کرو نہیں تو کیے کی سزا ہو گیا اللہ تعالیٰ تو فرمایا ہی فی غفار لمن تاب یعنی جھٹنے والا ہوں اکو جو توبہ کرے دیکھنے ہو لوگ یہ حق میں بہریت ہی فلا تجزئ الذین عملوا الا سیات کہھا کا نواذی علون یعنی سو زبانیان کرنے والے

۱۰۔ ایسے دیکھو جو یہ تھے اللہ تعالیٰ کو توبہ میں اور تھیں اب یہاں یہ بات بھی جانا چاہئے کہ دین حق ہی وہی کرنا اتون کا اور حدیثوں کا جو بتدوکی سچ کہنے نہیں لکھا کہ بدعی باب دالی چال پر چلنا بھی جن میں داخل ہو پھر جو لوگ ایسے باب داکے رسم کو پسند کرتے ہیں میری طرف سے مذبح میں اللہ تعالیٰ فرمایا دین بدعتی نایا لہ دینا قل یقبل منہ وھو فی کھرقة من الخاسرین یعنی اور جو کوئی چاہئے سوا اسلام کی حکم داری کے اورین سوا اس سے ہرگز قبول نہ ہوگا او وہ آخرت میں خراب ہی اور فرمایا اللہ جل شانہ نے کہ اتبعوا احدا و قوم قد ضلوا من قبل یعنی یہ وہی مت کرو ان قوم کی خواہشوں کی جو تم پر گمراہ سوچکے ہیں اگے سے اور شرعی دلیل بھی باہرین ایک قرآن مجید و در احادیث تیسرا جماع مجتہد و نکاح تھا انکی قیاس لیکن یہ کہہ سیتے نہیں لکھا کہ بدعی باب داکے چال کرکھنا بدعتی نہیں ہے شرعی دلیلوں میں داخل ہے بلکہ اللہ تعالیٰ نے باب داکے چال کرنے والوں کو قرآن مجید میں مذمت کیا از احبہ بہت

۱۱۔ واد اقل لھم نعالوا الی ما انزل اللہ والی الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا علیہ اباؤنا یعنی اور جسے انکو اواسن چیز عرف جو اللہ پاک نے نازل فرمایا اور اوسکے پیغمبر کی طرف تو کہہ ہو بس یہ وہ چیز جس پر باپنے میں ہمارے باپوں کو اس ملک کے لوگ بھی مارتے ہیں

۱۲۔ انہن کو کہ کس طرح چھوڑیں ہمارے باب داکے کرتے ہو چلے آئے واہ کیا ایمان ہی اللہ و رسول اور مجتہدین کے فرمودے کے اگے باب داکے

۱۳۔ صبر کھتے ہیں جو انکے فعل کو اللہ اور رسول اور مجتہدین کے اقوال کے مقابلے میں لاتے جو حقیقت میں ایسے لوگ باب داکے ہی پر ایمان لائے نہ خدا و رسول پر اور حکم بھی باب داکے پر چھوڑیں تو غیب ہی اللہ کی بناہ اور جب انکو کہیں کہ باب داکے کے دلیل کاموں چلنا لڑائی ہی تو کہتے ہیں کہ آپ کے سوچ ہی لیکن لبتہ انکو بھی کچھ دلیل ان کاموں پر ملی ہوگی اگرچہ ہمارے نظر نہیں پڑی کیونکہ وہ لوگ ہمارے سے بہتر تھے او

[illegible]

کہ ایک روز کسی بے ادب نے بائزید رحمۃ اللہ علیہ سے بوجھا کر سچ کہہ حضرت تھانوی رحمہ اللہ بھی یہی کہتے تھے کہ آدم تو قرآن میں ایمان پر مبنی تو یہی
 وارہی بھی ہے نہیں تو کون کی دم دیکھو تو ایسے بڑی خوف خاتمہ سے کیسی بات فرماتے ہیں یہ روایت مسیح لانہ میں ہی اور قرآن شریف
 میں بھی مطلق کھانا کھانے کی تعریف آئی ہے جیسا فرمایا اللہ پاک و طعمون الطعام علیٰ حب مسکینا و یتیمنا و اسیدنا یعنی اور کھانے
 میں کھانا اسکی محبت پر محتاجوں کو اور یتیم باپ کے لڑکے اور قیدی کو اللہ پاک نے تعریف کیا مسکین و یتیم اور سیر کو کھانا کھانا پر لوگ
 اشرف ہیں یا کم ذات سید ہیں یا شیعہ غلام ہیں یا صاحب باندی ہے یا بی بی بلکہ اللہ نے قید کرنے والے کافروں کی مذمت کیا جو فرمایا
 ہندہ انعام و حرمت جھگڑا لایطعمھا الا من یشاء یعنی کما اللہ صاحب سورہ انعام میں اور کہے ہیں یعنی کافروں کے مویشی
 اور کھیتی اچھوتی ہی کھانا اسکو مکروم ہے کہ چاہیں ہم کو کھجور دیکھو تو اچھوتوں کو کھانا اور خشک پانی چاہیں ہم کو کھانا اور دوسروں کو کھانا
 رو اچھوتا کافروں کی چال ہے اللہ پاک نے جس کام کی مذمت کیا مسلمان کو لانا یہی کہ اس سے دور ہے اور اضافہ ہے دیکھو کہ حضرت خاتون جنت
 نے مولا علیؑ کو سو پانی ڈال کر اپنے ماتھے سے آنا کوندھ کر کھائے سو وہی مسکین و یتیم اور قیدی کو دے اس کام پر انکی تعریف میں یہ حدیث
 آتی ہے تم جو اپنے ماتھے سے پکاتے سو کھانا اس پر حضرت بی بی کا نام لگانے سے اور باجہ بھری کی ام کی کچھری و سروں کو نہ دیتے سو بڑا
 برا کام کہہ میں شدید اس روئی سے اس کھانے اور کچھری کو تم افضل تر دیتے ہو گے خود اللہ منہا اور سطح بدیہ وہ قید جو رزق کے روٹ
 کو لگا کر دے ہیں یعنی میٹھی و تیز رزق کی تر قی کے واسطے منت کر کے پکارتے اور یہ کہوں کو نہیں کھانا اس اندیشے سے کہ مسلمان تو کھجور کھاتے
 و آہیں مبادا ہمارے ساتھ نہ لے چلا جاوے دیکھو مسلمانو یہ تم کہ کا عقیدہ ہی کیونکہ ایک کا رزق و سر کو نہیں جاتا نیز یہی قید کھانا
 صاف کافروں کی چال ہے جیسا اللہ تعالیٰ نے فرمایا و قالوا صافیٰ بطون ہندہ الا انعام خالصہ لکذا و نافعہ صریح علیٰ اذ و اجنا
 یعنی کہ کافروں نے کہ جو ان چار پانچ پیت میں ہی سو خاص مسکین کے مردوں کو ہی اور حرام ہی ہمارے عورتوں کو کھجور کسی چیز کو مردوں
 پر حلال کرنا اور عورتوں پر حرام یا عورتوں پر حلال مردوں پر حرام جیسا راجعہ بصری کے فائقہ کی کچھری سو کافروں کی چال ہے اللہ کی پناہ اگر کوئی
 کہے کہ ہمارے منت ایسی ہی ہے اسلئے ہم قید کرتے ہیں جواب سیکھا یہ ہے کہ عزرا کہہ بڑا زناہ اسمی کو کہتے ہیں کیونکہ مخلوق کی منت لانا اجراء
 حرام ہے جیسا جان چکے ہیں اسے منت کب و اسی جو کہے ہو اور یہ بھی جانا چاہئے کہ عوام کہتے ہیں کہ حضرت خاتون جنت کے کالائزہ نیز
 کی صحت نہیں کھانے کا کھانا تو ضرر پاتا ہے کہتے ہیں کہ سالیا نے کہ فائقہ اپنی حضرت بی بی کے جوہر کوئی کیا کرتا ہی اور ہم کسی کو کھانا ہی
 سو کیل کو کچھ ضرر نہیں ہوتا سو کیا سبب پھر اس سے صاف کھانے پر کہ ضرر پہنچا حضرت بی بی کے نام کا اثر نہیں بلکہ جنے کی ال اور میں
 اور شکر اور بھاجی ایک کوری صحت میں ایک جامع ہوئے سے بہا نیز اس میں پیدا ہوئی یہ عجیب معجون مرکب ہے جو نہیں کھانے والے
 کھانا تو ضرر پانے لگا اور ایک بات یہ ہے کہ فائقہ کے کھانوں کو خصوصاً صحت راجعہ بصری کی کچھری کو ترک جاتے ہیں سو صاف اتنی
 گمراہی اگر اسکے ترک ہونے اور باندی غلام اور خبائے تو ضرر پانے پر کچھ دلیل پائے ہوں تو کسی معتبر تائید سے ملتا و اور طرفہ یہ ہے کہ
 اس صحت کو کچھری کا ادب قرآن و حدیث سے برہر کرتے ہیں جنابت والی کی چھانوں اس پر چھنے نہیں دیتا و وہ کھانا کھانے
 پر ایک جگہ پاک پاس میں ہاتھ کو دھوا اور اس کھانے طرف پائوں نہیں کرتے اللہ دیا سو رزق ہی کر کے تعظیلات کرتے تو ہر کھانے
 کے ساتھ لیا کرتے بلکہ فائقہ کا کھانا ہی کر کے تعظیلات کیا دیکھتے ہیں دیکھو مسلمانو کہ صحت اور کچھری اور فائقہ دینے سے کیا چیز اس میں
 برہہ گئی جو اتنی تعظیم اسکی لیا کرتے ہو زبان سے الحمد للہ ہوا اللہ او نام حضرت بی بی کی اور راجعہ بصری کا کھانے ہی ہوا لیا کھانے تک

نہیں پہنچا بلکہ کھا جیسی کچا تنہا ہی کھا گیا جس کو کھانے میں کوئی تازی صفت پیدا ہوئی ہو جو اتنی تعظیم کے لائق ہو گیا اور سرور عالم
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فاتح کے کھانے کو اس کی ادھی تعظیم نہیں کرتے اور سب کو کھلاتے جیسے پیر پلوں اور بدوح شہید کے کھانے
کے کھانے کو سب کھاتے اور کھانے کو کھاتے شاید تم لوگ کہنے حضرت پیغمبر راہِ بصیرت کے تھے خاک پر و ایسی کتنی سمجھ پر ایمان تو کہاں
رہتا ہی اور احقر اور کمرانی دیکھو کہ خود حضرت بی بی کے سالیا کے فاتحہ جب کہتے ہیں تو سب کو کھلاتے باندھی غلام کو بھی دیتے ادب
اور تعظیم اس کھا نیکی اتنی نہیں کرتے اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ تعظیم اور ادب حضرت بی بی کے نام کی نہیں ہی الزام کی ہوتی تو اس کھانے
کی بھی کیا کرتے کیونکہ اسے مبارک ہے اس کھانے پر بھی ہاتھ داکرتے ہیں بلکہ وہ ادب اور تعظیم اس تازی اختراع کی جو بنے محنت میں کھی کا
دور دیا ہوا خشک بھر کر اس پر قال دہیں شکر اور بھاجی کھا کرتے ہیں سچا الہیہ عجب بدعت ہے جس کی تاثیر یہاں تلک ہوئی کہ
تعظیم میں کلام اللہ سے بڑھ گئی اگر یہ کہنے کہ یہ تاثیر ہماری منت کی ہے ہم منت ایسی ہی لئے تھے جواب سکا یہ ہے کہ منت کرنا بند بیسے حرام ہے سوال
ہو لکھا گیا پھر حرام چیز میں یہ تاثیر کہاں ہے اور یہ بھی جانا چاہئے کہ اگر صحت کی تعظیم اس لئے کرتے ہیں کہ اس کو نام مبارک حضرت بی بی خاتون دو
جہان کا لگا ہے میں نے پہلے یہ بات ہی کہ خود نام مبارک کی تعظیم اتنی نہیں کرتے حیض والی عین نام مبارک کو لیتی اور جنابت والا بھڑیاں
پر لاتا پھر نام لگاتے سو کھانا کھاتے کیا خلل اور بے ادبی ہوتی ہو معلوم نہیں ہوا دور یہ بات یہ ہے کہ سید کو فرزند خاتون جنت کا کہتے
ہیں اس صورت میں صحت خاتون جنت کی اور فرزند خاتون جنت کا بولنے میں نام لگانے میں و نور بار ہو پھر سید کی اتنی تعظیم نہیں کرتے
سو کیا سبب لکھنا سید خاتون جنت کا کہنا اور صحت خاتون جنت کا کہنا تو کمال ایمان و عقل معلوم ہو چکی اللہ کی بنا بعضوں نے بدیعی
عقیدہ رکھنے میں غنڈوں و سبقت لیکے سو حضرت قادر ولی کی ذکر گاہ کہنے کھیر کی مشکلی جو پھوڑا کرتے ہیں سو اس کھیر میں سے کچھ
لوٹ لیا کر باکسی سے مانگ لیکر تلکے ملک تبرک جان کر لئے پھر نہ میں اور کھیر بلکہ دو دو اس میں سے بھیجو آئیں اور ان دانوں کو
آنکھوں پر رکھتے مگر غنڈوں کے پرشاد کے قیاس پر تبرک تھرائے ہوئے کیونکہ ان کے پاس برقع کے نام کا پرشاد بہت غت رکھتا ہے
لیسکی یہی تعظیم کیا کرتے ہیں اور اس کو تبرک تھرا کر شہر شہر لئے پھرتے ہیں تو ہمارے میں میں ایسے باتو کا کہیں ٹھکانا نہیں مسلم کی حدیث میں
ایا یمن عمل عملا لیس عمید اور فلورڈ یعنی جس کا ہمارا حکم نہیں سو وہ کام مرد و دی اور اس طرح ہی جو صندل کی مشکلی یا مالہ رکھ
کر جمہیت کے ساتھ طاسہ مرغ جو اتے اور باجا وغیرہ کر دیا ہوئے لجا میں سو بھی ہندوؤں سے لئے میں کیونکہ انھوں نے نہت کو نہا کے بانیکا
گتھ اس طرح نہرک و شاج سے نثار دھیتیاں بجا آئے ہوئے جمہیت کے ساتھ لجا کرتے ہیں غور و اندیشہ ہمارا درعاشا یہ ہے کہ فرض نماز پڑھتے
نہیں اور کاہ دیتے نہیں اور صلہ رحمی اگر جس اخلاق سے ہوتے ہیں اور سبب سمانوں کی کرنا کہ اندازنا ہی چھوڑتے ہیں اور جھوٹے
بولے سوار ہتے نہیں اور قبر و نجات طواف کرتے اور ان پر غلاف اللہ صندل لگاتے جو اٹھیلے اور قسام کے فحش و فحش کرتے شہر زیارت
قبروں کی کرنا فرضوں سے زیادہ لازم کر لئے ہیں اللہ سو بھی تو کہتے ہیں کہ سب مان کر کے لگا ہمارا تو ہو گیا زیارت قبر ولی چھوڑ کر
و ابی بن جابن اس کی وہی کہاوت ہے ایک شخص تھا کہ رمضان میں روزہ نہیں پڑتا پھر خواجہ لکھا کرتا تو لوگ اس سے پوچھے کہ
تو روزہ نہیں رکھتا پھر سحر کر نکلا کیا سبب تو جواب دیا کہ فرض روزہ چھوڑ کر تو گناہ گار ہوا لکھا کہ نیک سحر کر نکلی سنت چھوڑ کر کافر ہو جاؤں
معاذ اللہ اور بعضے جاہلان شادی کے رسوم اور فاتحہ کے قیود اور شرط خصوصاً حضرت بی بی کی صحت اور راہِ بصیرت کی کچھ ہی ان
قیدوں اور شرطوں کے ساتھ کرنے پر جس طرح سے سند بیان کرتے ہیں کہ ہمارے فلاؤاد اصحاب جو بڑی کرامت داکھے اور فلائے ہمارے

۱۸۱
 پیر زادے جو ترے عارف اور صوفی تھے سوان سمون کو کئے میں اور قیدوں اور شرطوں سے فائدہ کئے میں وہاں سب کی فلاح کے واسطے کاموں
 کو ایسا فعل کیا کرتے ہیں پھر اگر سے رسوم اور شرط بدلتے تو البتہ ان بزرگوں نے ان کاموں کو کرنے پر پیشگی نکتے ہوئے جواب اسکا ہر ہی کہ پہلے
 تو بزرگان ان سمون کو کیا کرتے تھے سو کون سے متقی اخلاقیوں اور پرہیزگاروں سے ثابت ہوا ہی جو ہم تمھاری بات کو مان لیں پیش ازین ہمت
 کہ تمھارے بدعتی باب بھائی چچا مامون تمھارے روبرو بیان کئے ہوئے ہم تو بدعتیوں کی بات کو بدعتوں کے جواز پر سند نہیں کر سکتے اور کوئی دیندار
 عقلمند بدعتیوں کے قول کو بدعتوں کے جواز پر قبول نہ کر سکتا جیسا اصول حدیث میں قاعدہ مقرر ہے کہ شیور اگر راست کو ہو تو اسکی ولایت کو
 قبول کرتے ہیں مگر جب شیوع کے مذہب کی تائید کی روایت لایا تو اس روایت کو نہ مانیں دوسری بات یہ ہے کہ ولایت شریعت پر سیدھا چلنے
 کو کہتے ہیں الیٰ کھیر ہو لاسہ قاعدہ علی التقریۃ وارد ہے اور عقائد کی کتابیں لکھے ہیں کہ وہی وہی شریعت پر برابر چلے جیسا انکلیل
 الایمان میں بھی یہ بات لکھے ہیں پھر اس صورت میں تمھاری ہی آواز سے وہ دونوں ترک بدعت کے کام ہمیشہ کیا کرتے تھے پھر ولایت کی تعلیم
 اگر تمھارے وہ بزرگان اتنی بدعت اور بدعتیہ رکھتے ہو گئی تھیں اور طرفین میں تو شیعہ بھی کہیں کہ تمھارے فلاں فلاں سے
 برآمد شدافرقیہ تھے پھر سب صحابہ اگر بدعتی ہو تو البتہ نہ لکھے ہوئے جبے تو معلوم ہوا کہ بدعتیوں کا کوئی نکتہ اتنے ترے خدایان اور علم
 جان بوجھ کر بدعتیہ نہ ہوئے اگر ہم انکو کہیں کہ تمھارے بزرگان علم و حق تھے اس لئے کہ اسی پر رکھے تو شیعہ کے سب سے پہلے کھینکے گئے سچ بولتی
 چھائی کو کوئی لکھتی نہیں کہ تمھارے بزرگان تو اتنی بدعت اور بدعتیہ رکھے رہی ولایت اور ولایت کی نہیں گئی تمھارے بزرگان ایک سہمت
 صحابہ کرتے ہی گمراہ تھے بے حجاب اللہ کیا انصاف اور خدا ترسی ہی پھر اسوقت تکو لازم تھا کہ شریعت سے ہو کر رہنا ہی کجا جب تم پر اور کھ
 دئے اور بات کو تمھارے کات و توان کو بھی نذران شکن جواب دے سکتے واللہ ولی التوفیق اور تم جو کہہ کر اتمان ان سے صادر ہو
 میں سو جانے کہ ظہور خرق عادات کا ان سے یقینی نہیں کہ انکی ولاد اور مدین بھی ان کے ہیں اگر یقین بھی ہو تو ولایت انکی لب یقین
 ہی کو نہ خرق عادات و نہی سے بھی بڑھیں اور جادوگر سے اور طمسات کرنے والے سے بھی اور دعویٰ سے بھی ہو تو اتنا یقین ہی کہ وہ بزرگان
 ولی نہیں تھے کیونکہ شرط ولایت کا شریعت پر برابر چلنا ہی وہ تو تمھارے ہی نظار سے پایا نہ کیا اذا فالت لشرط فالت لشرط یعنی جب
 شرط نہ پائے جاو تو مشروط بھی پائے جا جائیگا پھر یہ بات تمھاری کہ ان کے ماتھے کوئی ایک اسم لگا تھا اسو اسم کی دعوت کے بدل سے کھو خرق عادات
 ظاہر کئے گئے یا کسی میں ملال رکھتے تھے یا طمسات میں سو ذرا در کلام ان سے صادر ہوئے اور بندہ و نکی ہمارے سمون سے بھی خرق عادات ظاہر
 ہوا کرتے میں بھی خرق عادات کا ظاہر ہونا ولایت ہی پر دلیل نہیں کیا تم دجال کا احوال حدیث میں دیکھے نہیں اسلئے فقط کہ استون کو دلیل
 ولایت کی تمھارے ہونے والی ولایت ہی پر دلیل ہی سو فقط برابر چلنا ہی شریعت پر اور اگلے اولیاء اللہ فرمائے میں کہ خلاف شریعت کا کرنے
 والا ہمارے بھارتے یا پانی پر چلے تو بھی اسکو ورنہ ماننا جیسا حضرت امام شیعہ نے اپنے طبقات میں ایسے بہت اقوال ذکر کئے اور اجماع پر ہوا
 ہی صوفیوں کے سردار کا جو حنیف بغدادی ہی کہہ اسنے طرقتنا لھذا مشید بالکتاب السنۃ فلو لم یتم وجلا قل تربع فی
 اللہ و افلا یعتقدوا بہ حتی تنظر وہ عند الامم والنہی یعنی ہر طریقہ ہم صوفیوں کا منصب کیا گیا ہی قرآن و حدیث سے پھر اگر
 تم کسی کو دیکھو گے کہ سویر جائے انو بیتھا تو یہ ولی سکتے کہ جب تک برابر نہ دیکھیں اسکو اور نہ ہی کرتے تب انکے ہر قول ہی الخ
 مسند و دہ الاعلیٰ المتقین فان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من لم یحفظ القرآن ولم یتبہ الحدیث
 لا یعتقد ہی ہر بیغض کو اپنا راستہ بند ہی مگر ان لوگوں پر بند نہیں ہی جو پیچھے پیچھے مروانیا کے چلے جائیں پھر جس سینہ از بزرگیا

تو ان کو اور نہ لکھا حدیث کو سواقتہ ان کے اسکی اور مفوظ شریف سے غوث الاعظم کے پانچ سو بیسالیسویں سن کے غلط ہیں جسکی غلطی غوث الاعظم نے من لم یکن الشرح و فی حقہ فی جمیع احوال و کما قال مع الہدایہ لکین یعنی شریعت جسکے ساتھ نہ ہو اسکی سبب حالتوں میں وہ طاک ہونے والا ہی ہلاک ہونے والوں کے ساتھ اور امام شرفانی نے اپنے طبقات میں شافعی سے نقل کیا کہ کہا اسنے لورایت صاحب بدعت عتشی علی امامہ قبلہ یعنی اگرچہ دیکھو گلیں کسی بدعتی کو باقی چلایا ہوا تو اسکو مقبول نہ رکھو گا اور سکونہ مانو گنا دیکھو سینے بہ نہ کہا کہ کسی کرامت والہ کچھ سند پا کرتے ہوئے انکے لئے کو مانا ہی بھرا ہے مگر ان ایسی بات کہے تو کوئی بدعت ہی بیگانہ اللہ تو فقیہ تیکے یوسے اور قطبا الوقت شیخ عدی بن مسافر نے کہا ہی جو امام شرفانی نے اپنے طبقات میں ذکر کیا عبادت اسکی بہی اذ اقامہ السراج لظہار الکرامات الخوارق فلا تقبوا بدعتی تنظر وہ عندک و امرہ والنواحی فان جماعۃ من الرضوان اظہر الخوارق و عجایب و ہم کہان یعنی جسوقت تم دیکھو کسی مرد کو کہ راستان ظاہر کرنا ہی تو اعتبار سکامت کر جب تک تم نہ دیکھو کہ اسکو امر و نہی کئے یعنی شریعت کے حکموں کو بجالا والا اور اسکی منہایت سے باز رہنے والا رہے کیونکہ نصاریٰ کے راہدان بھی ظاہر کئے ہیں خرق عادتوں کو اور بدرکاموں کو حالانکہ کافران میں ہوا اسطے خرق عادت کو اعتبار نہیں اور ظہور نکالوایت پر اور اللہ تعالیٰ کے مقبول ہو پر دلیل نہیں ہی انتہی جہان مقبول و یوں سنایا ہی کہ سن بارہ سو بیسالیس میں شہر مدائن کے بیچ ایک برہمن کہیں سے آیا تھا سوا ایک و گز کی بلندی پر وہاں ایک چارواں بیٹھا کرتا تھا چھ خرق عادت کو کیا استہان اسکے ساتھ شریعت کی تعمیری پائے جاوے تو البتہ اسکو اعتبار ہی اگر یہ کہیں کہ یہ سب برہمن ہیں لیکن تم کہتے ہو کہ انکو ان کاموں میں نہیں ملے ہوئے ہیں سند انکی نہ پاتے تو البتہ نہ کئے ہوئے جو اب کہا ہے کہ شریعت احکام ظاہری کا نام ہی ہے چھ گوش گوش چلے آیا سوراں نہیں پھر تم سندان کاموں کی حدیث و قرآن سے متلا و اور کون سی کتاب میں ان کاموں کا جو لکھا ہی سو نکال دو اور فقط کہنا کہ و بزرگان سند انکی پائے ہوئے معتبر نہیں چھ کیونکہ ہر طرح ریش تراش اور فقیر سیرہ لیوانے لجاوے اور ریش تراشی سیرہ لینے پر ایسی ہی کہا کہ لکھا ناوی الخا و کتا و ناوی الخا و ہوند دیا تھا سیرہ نیا تھا البتہ کہیں کچھ سند پائے ہوئے نہ پائے ہوئے تھے کام نہ کئے تھے پھر اگر تمہاری بات قبول کئے تو انکی بات کو بھی مان لینا پڑے گا یہ بھی غلط وہ بھی غلط اور سب طرح بدعتی اپنے دارا و داد کو اولیا تمہارا لکھ لکھنے کو سند کرے گا اور بدعت کو تائید کرے گا پھر قرآن و سنت اور نبی کا ناجت ہو تا ہی پر کام کی بات وہی کہ سند انکی بیان کرو نہیں تو ان کاموں سے بازو اور یہ بھی جان لیا جائے کہ مذہب تمہارا اور تمہارے بزرگوں کا یا حنفی ہو گا یا شافعی یا مالکی یا حنبلی لیکن ایک کام نہ ان چار و اماموں سے ایک کام کو بھی ان کاموں میں سے نہ لکھتے کتاب میں لکھا پھر تم اور تمہارے کہان سے نکالے کام نہ قرآن و حدیث میں ہی نہ مذہب کے کتابوں میں و سب کاموں کا انقا و ہی اعمی بات پر کہ جو عقیدہ ان چار مذہب سے خارج رہے سو وہ گمراہی ہی و تم خفی یا شافعی کہلا سوتے عجب ہی کیونکہ ہر وی تو باپ دادا کی کرتے ہیں پھر ابوی یا جدی کہلا نامناسب ہی نہ خفی نہ شافعی اللہ تو فقیہینے والا ہی اور امام غزالی نے برون کے کام کو سند کرنے والوں کی مذمت میں کہا ہی سوا کے بدعتوں کے بیان کے اوایل میں مذکور ہو چکا لیکن پھر یاد رہی اسطے بیان بھی اس بابت سے کچھ نقل جاتی ہی وہ عبارت یہ ہی فاذا جاء احدنا منکم علینا ما ان تکبنا من ثلاث الا مرد فان کان من لم یوقیر فی قلبہنا نقول هذا جائز ذہب لی جوازہ فلان و نذکر لہ بعض ما تقدم منا من سہمی و غلط و غفل وان کان من یوقیر لہ فی قلبہنا یدفع عنا ما لا یضدک ولا یخطر علیہ کل خلاف بسبب الجمل المركب مینا یعنی پھر جب کوئی ہمارے

پران بدعتوں کو انکار کرتا ہی پس اگر وہ شریعت والا ہی تو اس کے جواب میں یہ کہتے ہیں کہ نئے کام جائز ہیں اس کے جواز پر فلاں شخص کیا چڑا اور
 ہم ذکر کرتے ہیں اس کے آگے بعضوں کا نام ان لوگ ہیں جو سہو کے یا غلط یا غفلت سے گروہ اندک کرنے والا نفرت والا ہو تو پھر سننا ہی
 ہم نے ایسی باتوں کو جو اسکا گمان بھی نہیں رکھتا تھا اور دین اس کے نہیں گذرتا تھا یہ تمام ہمارے جملہ کتب کے سبب ہی اللہ کی پناہ ہے آئیے پہلے
 مطلب کے متعلق کہ اگر تمہاری خاطر سے تمہارے برون کو ولی بھی ہم تمہارے لئے تو خلاف شریعت میں انکی پیروی حرام ہی کیونکہ شریعت ظاہر
 ہی کچھ خفی گوشن بلویشن بھیجے والی جہوں سے نہیں ہی پھر ان کا منو کی سند شریعت میں بتلاد تو نام بھی ان لینے اگر ہم کہیں کہو
 ہو گان سندان سمونکی کہیں بائیس ہوئے خراب سے کیا ہے کہ ان سمون کا خلاف شریعت کہہنا ہم بالفصل ہم کو بتلاد ہیں اور موافق
 شریعت کہہنا تو میں رائے پاک پڑا ہی یقین کو چھوڑ کر شک کو لےنا دینداروں کا کام نہیں ہی اور عقلمند لوگ بھی ایسا کام کر کے سعدی شیرازی نے خوب
 لکھے ہیں یہ خلاف ہے کسی کرینڈ کہ بزرگ منزل خواہد رسید اللہ توفیق دینے والا ہی جب ان بدعتوں کو دلیلوں سے حاضر کریں تب فرمیں
 ہو کر ایک بڑی جسکی کرامت سب کو میں شہر ہی سو جا کرتے ہیں اور سپر تو طبعیہ باندھتے کہ فلاں بڑا والی فلاں کا ایک بدعت کا
 نام لیکر لکھتے ہیں کیا چنانچہ ایک بدعتی نے غوث الاعظم قدس سرہ کا نام لیکر لکھا کہ انھوں نے اپنے ایک فرزند کی قبر پر آپرے ویر ویشل گنبد بنوا
 دیکھا اگر گنبد بنا بد کام ہوتا تو وہ کام ہی کوئے ہو جواب کیا ہے یہی کہ اس بات کو سو اذیتیاں جاہل کے کوئی عالم فاضل نہیں کہتا ہی بدعتیوں کی بات
 خصوصاً بدعت کی تائید میں کب سند ہی اور سو اذیتیاں لکھو کہ مناقب نولیان اولیا کے غوث الاعظم کا احوال تفصیل وار لکھتے ہیں
 سو کیسے انھیں سے ایک احوال میں لکھا نہیں کہ اپنے اپنے جیسے اپنے فرزند کی قبر پر گنبد بنوائے پھر بدعتوں کے مشہور کرنے کو کیا اعتبار ہے
 آں دفعینر گانچ کشم ارحمی نہ ہو تپرا اور چریان ہینے بہت سے نقلیات تراش کر برے برے فرگوں کی طرف منسوب کر دئے ہیں
 اپنی دار یعنی منہ عوا اور چریان ہینے نو سند ہے پھر جو دیندار بھی سو ایسے نقلیات اور روایات پر غلط گو و شریعت جانتا اور صراط مستقیم
 پر چلا جائیگا واللہ یلحدی من یشاء الی سوا السبیل اگر ہم فرض کرے کہ کوئی کام خلاف شریعت کا کسی پر مشہور ہو ولی طرف ثقات
 کی روایت سے منسوب بھی ہوا ہے انکی پیروی کرنا اس کام میں حرام ہی کیونکہ ولی کے دو حال میں سکر اور صحو سکر کے حال کے کام کو اوہاب و
 سند کرنا کسی سلمان کو نہ چاہئے اور اللہ تعالیٰ اما اتاکم الرسول فخذوہ یعنی پھر رسول اللہ نے دئے ہیں سولیو اور سپر عمل کرو
 اور نہ نہ کہا اما اتاکم الولی فخذوہ یعنی جو ولی نے دیا ہی سولیو اور سپر عمل کرو ان کو لیکھا قول فاعل قوانین شریع کے برابر ہو تو وہ رسول
 اللہ ہی کا قول اور فعل ہی اسکو مان لیا ہی اور نہیں برابر ترا تو ان پر سو پڑنا کہ کس حال میں کیا جان کر کیا ہی سو فدا جاتا ہی اب ایک نام
 کی ہی ذرا کان دھکر سنئے کہ اللہ پاک جلشاندہ فرمایا الرجال قوامون علی النساء یعنی مردان اپنے عورتوں پر حاکم ہیں اس واسطے
 قوان برداری مردوں کی عورتوں پر اور عورتوں کو احکام دین کے سکھانا مردوں پر اچکیا پھر اگر مردان احکام دین کے عورتوں کو نہ سکھلاو
 اور انکو واجبات ادا کرنے اور بدعتان چھوڑ دینے واسطے حکم کریں تو اللہ جبار ذوالبطش الشدید کے غضب میں پرنیلا عود
 باللہ من غضب الجبار پھر جنھوں نے باقمان کرنے میں رعایت عورتوں کی کیا کرتے ہیں سو اللہ پاک جلشاندہ کی لغت کے مرزا وار ہو
 میں حدیث شریف میں آیا ہے کہ قیامت کے روز ایک عورت کو حاضر فرمائیے جب اس کو دوزخ میں ڈالنے واسطے حکم ہو گا تب وہ عرض کرے کہ اے
 رب لغت میرے تھے میرے بزرگوار بھی اللہ پاک جلشاندہ فرمائے گا تب بآپ کو کس طرح بھیجے گا تب وہ عورت عرض کرے کہ اے
 رب لغت میرے تھے وہ کے کام میں ہی کئی پر سب اسکا پد بزرگوار پڑا ہی کیونکہ جنت لک میں اسکی حکومت میں تھی تب تک بھی

سترتین نہ احکام نماز کے سکھایا نہ دیکھا بات سنایا نہ بدعتی کی برائی بتلایا بلکہ بدعت کرنے میں میرا مددگار نہ کیا کرتا تھا اور میں تو بڑے نشین
 تھی علم دیکھا جیسا کہ سکھایا اور میرے چلنے سے نہ بتایا کچھ کس طرح مجھے معلوم ہو تب رب العزت نے فرمایا کیا مان سچ کہی ہے اب
 کو ساتھ لے ہوئی چلے جاتے پھر عرض کر لی اے میرے بھائی کو بھی میرے ساتھ کرو سنا دیا کہ جلش نہ فرماؤ کیا تر بھائی کیا کیا ہو
 تب عرض کر لی کہ باب کو بھائی صاحبہ والی میرا قصہ سوچ رہے تھے غفلت ہی بے پروائی کرنے لگا نہ دین کا علم سکھایا نہ
 بدعتوں کی برائی بتایا جو فکر اسکو تھی سو ہی تھی کہ میری شادی کر دینا اور کبھی میرے نیکے واسطے فکر نہ کیا اور مجھے سخت گشتے میں رکھا کہ میں
 جا کر سیکھنے بھی نہ دیا اور نہ آپ سکھایا پھر جاہل نہ رہوں تو کیا کروں تب رب العزت فرمایا تو سچ کہی اسکو بھی ساتھ لے ہوئی چلے جاتے
 پھر عرض کر لی کہ اب رب العزت میرے مدد کو بھی میرے ساتھ کر دے بتا دیا کہ جلش نہ فرماؤ کیا تر بھائی تو ساتھ لیا جاتا ہی ہے تو عرض کر لی کہ
 بھائی میرا جیسا دی کر دیا میں اپنے مدد کے قین لگی بھی مدد میرے حکم سوا کچھ دین کے احکام نہ سکھایا اور نہ علم دیکھا رہا بلکہ بدعتوں میں
 میرا مددگار جو بدعت میں نہ کرنا چاہی اسباب جیسا کر دیا حکم سو کر میرا محکوم بن گیا اور جو سالن بے فزہ بنی تو مجھ کو لاقی سے مارا وہ
 کھانا بھاری تو گالیان دیا لیکن کچھ نماز نہ پڑھنے پر ایک دھول بھی نہ لگایا اور بدعتان چھوڑنے واسطے ایک ٹکھی بھی نہ مارا اور روزہ
 چھوڑنے پر ایک سخت بات بھی نہ کہا اور علم دین کا نہیں سیکھنے کے سبب ہوں پر گھر بھی نہ والا اسلئے میں جاہل رہ گئی اور بدعتان
 کہی تب رب العزت فرمایا کچھ لے آئی اسکو بھی ساتھ اپنے لجاتے پھر عرض کر لی اے میرے بھائی پروردگار میرا اب ایک بیٹا باقی رہ گیا سو
 اسکو بھی میرے ساتھ کر دے بتا دیا کہ جلش نہ فرماؤ کیا تر بھائی کیا کیا تو عرض کر لی کہ مدد گیار بیٹا میرا والی ہو گیا پر کچھ دین کا علم نہیں
 واسطے رخصت دیا اور بدعتوں کے کرنے پر تیرے عذاب سے نہ ڈرایا اور نماز واسطے تیرا ذر نہ بتلایا غرض کھانا ہر وقت نہ ہوا تو مجھ سے خفا
 ہوا اور رنج بھوک کر پھرتا تھا لیکن کچھ دین کے کام واسطے مجھ سے خفا نہ ہوا اور کچھ فقیہ عقاید پر تھنے واسطے کوشش نہ کیا پھر
 میں جاہل نہ رہوں تو کیا کروں تب رب العزت فرمایا کچھ لے آئی اسکو بھی ساتھ لجاتے وہ عزت ان چارہ مردوں کو ساتھ لے ہوئی پھر
 سچل سے دوزخ میں چلے جائی دیکھو مسلمانو ایک عورت کے واسطے چارہ مرد سپر نیلے تم کس خیال میں ہو یہیں عورتوں کو علم دین
 کا پڑھاؤ والو بدعتوں سے باز رکھو انکے من پر لے آؤ نہیں تو کل دوزخ میں ملو کیا نیلے اور کس طرح ہر شخص کو آج خلاف
 شریعت میں ہر من کی روی کر رہی ہو کل انہی ہر نکاح و شہر بنے گا اور اللہ نے ان کے واسطے بد دعا کر چکا جیسا اللہ تعالیٰ نے فرمایا
 یوم نقلب وجہہم فی النار یقولون یا لیتنا اطعنا اللہ واطعنا الرسول فقلوا ربنا انا اطعنا سادتنا و
 کبراءنا فاضلونا السبیل ربنا اتکم ضعف من العذاب والعنہم لعنا کبیر الغنہ جس دن اوندھے دجاویں
 انکے منہ لگ میں کہیں گے کس طرح منہ کہا نا ہوتا اللہ کا اور کہا نا ہوتا رسول کا اور کہیں گے اے رب یعنی کہا نا اپنے مرداروں کا اور اپنے
 پروردگار پھر انھوں نے بھگا دیا ہم کو راہ سے اے رب انکو دوزخ مارا اور پھسکا دے انکو میری پھٹکار پھر اسوقت کیا فائدہ اب ہو
 ہوشیار ہونا اور اپنے تابعوں کو سیدھی لے بتلانا اور دیکھا علم سکھانا اور بدعتوں کی برائی بتلانا سچ بھی راہ سے بھٹکے وین تو انکا
 گناہ انہی پر ہی خصوصاً اپنی عورت بچوں مان میں کو جیسا قرآن و حدیث میں آیا ہے ساتھ معاملہ کرنا فوائے سرور عالم صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے عمر و اصیبہ انکم بالصلوۃ اذ ابلغوا سبعا و اضربوہم اذ ابلغوا اعتقل یعنی حکم کرو اپنے جو نیکو نماز ادا کرنے
 واسطے جب عمر انکی سات برس کی ہوگی اور انکو نماز واسطے جب عمر انکی دس برس کی ہو اور اللہ تعالیٰ فرمایا ہے سورہ تحریم میں یا

ایہا الذین امنوا قوا انفسکم واهلیکم نارا یعنی ای ایمان والو! بچاؤ اپنے جانوں کو اور اپنے لوگوں کو آگ سے یعنی دوزخ سے
تفسیر بیضاوی میں لکھا ہے یا ایہا الذین امنوا قوا انفسکم بقرا المعاصی وفعال الطاعات واهلیکم نارا بالانصہ و
التادیب یعنی ای ایمان والو! بچاؤ اپنے جان گناہوں سے چھوڑ کر اور طاعت کر کے بچاؤ اپنے لوگوں کو دوزخ سے نصیب سے اور آدہ
شرعی سکھ کر پھر اگر کسی کی جو و شریعت کی باتوں کو سیکھنے میں پیروی یا غور کرے اور حکم ملے تو اس کو ماریت کیا جائے
کیونکہ جب عورت مرد کی فرمان برداری کرنے لگی تو اللہ تعالیٰ فرمایا جو پانچویں سو و النساء میں واللہ انی عنہم غفور
فقطوہن و اجبروہن یعنی جن عورتوں کی بدخوی کا دہشت ہو تو انکو سمجھاؤ اللہ کا یہ حکم
اور صبر کرو سو نے میں اور ماروان کو مرتد چھوڑے مارتہ تو ہے یہ لکھا ہے جب عورت شریعت کے حکم کو سیکھنے میں مرد کی فرمان
برداری کی تو کیا کچھ گوشمالی کے نزوار ہوگی دیکھو مسلمانو کہ اب لوگوں نے یہ سب چھوڑ دیے بلکہ منہیات اور بدعتوں میں انکی اطاعت
کرنے لگے تیسپر کہتے ہیں کہ یہ کیا کرین کم محبت عورتیں مانتے نہیں خال پر ایسی غیبت پر کہ اپنی عورت دین کے مقدمے میں اپنی بات سنیتی
نہیں کر کے غدر کرتے ہیں اس بات سے کچھ شرارت نہیں انکا مان و نفقہ تمھارے ہاتھ ہی کیلئے سب طرح سے تمھارے حکموں میں
انکو بدعتوں اور سمونکی برائی اور ماز و زے کی جھلائی سمجھا لیں تو رفتہ رفتہ مان کیونکے تم ہی لوگ انکی تعظیم میں قصوری
اور انکے سکھانے میں سستی کرنے سے وہ تو ناقص العقل والدین ہیں سیدھی راہ پر نہیں جاتے یہاں آخر انکے ساتھ دوزخ میں جانا پڑیگا
اللہ کی پناہ اور منقاج السعادت میں لکھا ہے رجل لہ امراتہ کلاصلیٰ علیہا یعنی کسی مرد کی عورت غازیہ رہے تو اسکو طلاق
دیو دیکھو مسلمانو جب زواصلے ایسا ہو پھر جو عورت کہ بدعتیہ اور شرک و بدعت کے کام میں چھوڑے تو اسکی کیا کچھ تعزیر ہوگی یہ
کہہ سیتے نہیں لکھا کہ عورت شرک میں پڑنے کی اندیشہ سے آپ بدعت اور گناہ کا بار کیا کرنا اور دوزخ تلک اسکی رفاقت دینا ایسے
کام کی نسبت مقدس نرگوں طرف کرنا انپر تہان ہی اللہ کی پناہ بعضے کہتے ہیں کہ طایان اور کچے طالب العلماء کہتے ہیں کہ ہم لوگ
عورتوں کے بدعتوں کو جو کمال کہے ہیں اور انکے تکلید دینے سے آپ بھی کر لیتے ہیں سبب اسکا یہ ہے کہ بالفعل بدعت کا کام
ہی سو برا ہے لیکن اگر کرنے میں تو آئندہ عورتوں کے مشترک سبب ہو گیا کیونکہ اگر کوئی حادثہ ہو جاوے تو عورتاں کہنے لگیں گی ان کہ فلا
کام کرنے سے ہر حادثہ ہوا اگر گئے ہوتے تو کوئی حادثہ نہ ہوتا پھر اسن سے مشترک ہو جائیں گی ان جواب اسکا یہ ہے کہ تمھاری عورتوں کو جو
یہ عقیدہ ہے کہ فلا فی بدعت کرنے سے حادثے اور آفتاں ہو کر تے ہیں اور ان بدعتوں کے کرنے میں اس و امان پرستی جانیہ ہو
تو تمھاری عورت بالفعل مشترک ہیں کوئی حادثہ ہووے پر مشترک کا پورا ظہور ہوگا افسوس ہے کہ طلاق طالب العلم کہتا ہے پر مشترک
عورت کو چھو نہیں تینے بلکہ اگر تم تھیک مومن ہو و تمھاری جو روین پہلے ہی سے شرک کے عقیدہ میں ہیں پڑے ہوں تو تمھارا نکاح ہی
درست نہوا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ولا تنکحوا المشرکات حتی یؤمن و لا مہتمونہ من مشرکین و لو انجبتکم یعنی
نکاح میں نہ لاؤ مشرک عورتوں کو جب تک و ایمان نہ لاویں و البتہ مومن باندھی ہو کسی شرک والی سے اگرچہ تم کو خوش آوے
اور بھی فرمایا تھا و یسویں جزو سورہ صفین میں ولا تنکحوا البغضام الذوا فرہ یعنی قبضے میں مت رکھو ناموس کا فرجو تو
کی اور بیضاوی میں لکھا ہے کہ اس سے مراد منع کرنا ہی مومنوں کو تمھارے رہنے سے نکاح پر مشترک عورتوں کے اور اگر نکاح کر نیک وقت
تم اور وہ تھیک مومن تھے اور بعد پناہ کے و مشترک عقیدے پر ہو گئی اور تم تھیک مومن کے مومن کہتے تو بھی نکاح تو ت کیا اللہ

کو بناہ آس عاصی بدعتی کا اور غنی فاضل کا اور بڑی اعلیٰ تفصیل واریسین کر دیا مسلمانوں کو جو بڑی اعلیٰ کمون کی زبان کر
 کیا کرتے ہیں ہوا اس کتاب کے دیکھنے اور پڑھنے سے اعلیٰ بڑی اور خبردار ہو جائیں اور خدا جانتا جو جو دھوکہ دینے والے ہیں کہ جو نہ جان کر ان کا
 کو خبردار نہ کرنا ہر کام ہی جمع فوائد کی کتاب میں ایک حدیث شیخ العلامة زین کی روایت سے ذکر کیا ہے عن ابی ہریرہ
ان قال لنا سمع ان الرجل يتعلق بالرجل يوم القيامة وهو لا يعرف فيقول له مالك ولي وما بنيت وبنيت
معرفة فيقول كنت قرأت على الخطاء وعلى المنكر ولا تمناني یعنی کہ ابوبہریرہؓ فرماتے تھے ہم سرور انبیاء صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم سے کہہ دو قیامت میں ایک شخص دوسرے کے شخص کو جو کو جانتا نہیں کہ کون سی بیکریا تو وہ اس سے کہہ گیا تجھے میرے
 کیا کام ہے اور تیرے میرے تو کچھ پہچانت ہی نہیں پھر کس لئے تو مجھ کو پکارتا ہے وہ کہہ گیا میں بد کام کیا کرتا تھا سو تو دیکھ کر بھی مجھے منع فرما
 کیا سو آج اس کا تقاضا ہے جیسا حدیث کو دیکھا دل کا نپا اور ہر شخص کو منع کرنا بد کام کرنے سے تو ہو سکتا تھا اس لئے اس بیان
 کو بہت دراز لکھا کیونکہ بہت لوگ خصوصاً عورتاں جھٹک اور کچھ تریاوری عتیاں اور بد رسوم جلالین ایمان کو دیتے ہیں جو وسط
 دیلون اور مثالوں سے اعلیٰ سمجھانیکے واسطے صاف صاف لکھا لیکن سید حماد پرچہ نا اللہ کا کام ہی ہاں کام اللہ کی مدد سے ہم کو کچھ
 اہل اللہ سے لکھا جا رہا ہے دیانت دینا ہی اب یہاں چند ابیات شاعر ال محمد کے جو ناخ بدعتی کے مقدمے میں لکھا ہے چاہے میں لوگ سکوار بر کرین
 وہ ابیات یہ ہیں ابیات فاضل وہ ہے اعلیٰ دھرت باسن جسمین ہو سرمہ ہندی کا پاس لکھا تا میوہ میٹھا اور اجناسن مایا ناس اور
 نر اب بلکہ لباس میتوں کوئے سب چرھاتے ہیں بیچھے اللہ وقلی چراتے ہیں پیر جو نکو انہیں سناہی نہ کہ فلائے کالج کھانا
 اس پر کہ کوئے لکھا ہی ایسے حب کو ثواب جانی نہ نہیں ہر تو کسی امام کا قول فعل شیطان ہی پر حوالہ اور فاضل ایسے جب
 دہ میں بدعتی کھاتے اور لکھتے ہیں چھوٹے کھاتے پہ دراجلاتے ہیں چھوٹے چھوٹے دلیلیں لاتے ہیں کہتے ہیں نام حق میں احصا
 دیکھو لکھتا ہی فاضل واجب مان ہی واجب نہیں جان فاضل سو مثل اطمینان نہ ہر موتی ہی سبب قرآن نہ نہ رسوم ہندو دیبا
 خفیہ جو خیر ہو سکے کچھ اجرمیت کو شوق سے دیکھ نہ خیر سبب رسول میں ہی اور ثواب عمل قبول میں ہی تہ احکام کے عدول
 میں ہی یہ ہر نفی فاضل اور اصول میں ہی فعل بدعت میں کچھ ثواب نہیں اور یہاں خطا صواب نہیں بدعت اغنیائے کھر جو کھانا
 سینوں کا جائے ہی اسکے لینے کو انہیں تنگ خوف آئے ہی رائے دربان لے بیرون در کھو آئی جو اگھوے ہو سو کو درتے
 درتے کھائے ہی چھوٹ سے میت کے درتے ہیں کہیں لگ جائیگی کہہائیں کیا میت کا کھانا موت آجی کھائیگی نہ نوجوان میت
 کے ماتم کا جو آجی طعام در کے مارے کام ہی نہ نہ کھا ہوتا ہی تمام کہتے ہیں بچیا ہی لازم ایسے کھانوں سے ملامت ابتدا القہ میں جسکے عمر کا
 ہی اختتام نوجوان میت کا دل رہتا ہی حسرت سے بھرا انکا کھانا بھی جو کوئی کھایا سو حسرت میں مرنا گر کیا کھانا مر کا تو کہاں سب
 بدعتی جسکے کھانے میں ہی لذت ہی وہ میت جنتی نہ کہ ذرا آب نمک ہو جا اسمین کیٹ رتی نہ تب کرین مشہور مردہ دوزخی ہی
 لغتی نہ کھر کھر پکار اس میت کی رسوائی ہوئی خوب یہ سوان جہاں اوچھے مای ہوئی نہ کیا کمون ماتم زدن کی بھی ہی کیا بغیر غنی
 دیکھ کر میت کے کھانے کی یہ پچھ بے غرتی نہ پھر وہیں بھی ہیں وہ کھانا ہو جہاں بے حرمتی نہ کیا بلا شتاق دلت کے بھی ہیں بے بدعتی
 اس قدر بدعت کے کاموں میں ہی انکا اہتمام عقل و دین و مال غرت تنگ بھی کمو دین و السلام نہ دین پرگن رخ چنپا ہوئے توئے
 زیر پرست نہ بے زیکا عذر لاوین اور بنین سب تنگ دست نہ بدعتوں میں مال کھوای تو سب مال مست نہ مسرفی کا دست بالا کر کے خود

ہوتے ہیں بہت ہمارے فرض بدعت کا کرنا اس قدر ہے انہوں فرض ہے ہاتھ خالی ہونا جو اگر سوچیں تو فرض انکو نعمت شرع احمد کے نام
 کام سے رام ہیں و کسی کش کے خوش رسوم رام سے دشمنی رکھتے ہیں دل سے و غلوں کے نام سے کام ہی لکھتے نہیں ہیں شرع
 احکم سمجھتے نہیں جو انکو بولیں فرض جانیں ہیں اسے ہر گرجہ ہو وہ کفر بھی ہے دین کا ہیں اسے ہی حکم شریعت میں لے لے لے
 صاحب کمال ہے جو کہ مومن امی یا عالم کہ ہے انتقال غسل دیکر اسکو پہنایا دین لکھن سنت مثال بڑے غزا سیر اسے سوچیں بفضل ذو
 الجلال حکم قرآن وحدیث وفقہ کا تو یہی ہی ذ اور بدعت جو ہیں گراہی سراسر ہیں مسیحی و عباد و سوان و چہلم اور بڑی کہیں
 فقہ و قرآن حدیث وغیرہ نہیں دیکھتے سارے دین کے کا سوچتے تو اسوی نہیں یہ فقہ ہیں انکو لکھتے تو اماموں کو ہیں
 و حیل کے بھی حسب تلک لکھتے ہیں علماں یہ تیجے دسویں کا کتابوں میں نہیں نام و نشان بلال اور صاحب پیغمبر کے تھے سب نیکو
 حرص نیکی کے تھے کاموں پر انھیں دن اور رات شادی اور غم میں کئے بدعت نہیں و خوش صفات جو کہاں سے تم کمال اچھے
 کے مہلات ہر گز تو اب ان بدعتوں میں پاتے اصحاب سوان انکو البتہ دل و جان سے کئے ہوتے قبول اہل بدعت کو جو میں شادی کا ہوتا ہے
 خیال دین میں ہر میں پہلے ہی تھے ہیں کمال غم کے باتو کیا کرتے ہیں بخوبی سے سوان کفر کے رسو نکو شادی میں سمجھتے کمال اپنا گھر
 آباد و دین کے گھر کی بر ملائی تھے موت پر سلام کے فوس سے شادی کئے پہلے شادی کرین بائیکا پوجا بے نام نہ پھرتے ہیں اس
 بنوا چھوڑ کے و لا جہازہ خضر پیغمبر کی اسکو مانتے ہیں سے نیلہ جانتے ہیں عمر اپنی اس میں ہوتی ہے درازہ عمر لانی تو کسی کوئی کرنا
 ہی نہیں ہیں باجل انگیر کر کوئی قریبی نہیں یہ شادیوں میں مذکور سا باندھتے ہیں تو زمین پر و بر و نوشہ کے شب کو بھی بچاویں
 کنچنیں یہ خلق کو ملواتے مجلس میں ہیں کر کہ متین تا وہ دیکھیں زندیوں کو اور اگلا کنا سنیں اہل بدعت کو پری ہی قلعانی کی جو چا
 تاج و کھلا فاسقوں کو ہوتے ہیں سر سے سیاہ باندھ سہرہ منہ پر نوشہ کے و کسی دم خزان کے کنچن تخت روان پر پیش و اسے
 پس وان یہ شرع کے برضا تھا و انکو سوئے آسمان یہ غافل اس سے سر ہونے لکھن کا ہی سائبان یہ شرع میں کیا تھی راٹی نکوائی وہ ہوتو
 کفر نے رسوں پہنچ کوئے ہوا یا ان کو نہ دیکھ و کھلا شرع کے برضا کریں فسق و فجور اسکو تھرا ہی لیا توہ شرافت کا فروٹ طعن و کفر
 اسپر کرتے فسق سے جو ہو و دور یہ حکم پرانہ کے کرتے ہیں سے اتنا غور نہ جو کہ چھوڑے دین کو اسکی ان کے تو قری یہ شرع پر عام رہے
 شوخص کی تحقیر یہ حق تعالیٰ کے تو پیغمبر محمد مصطفیٰ جو نکاح ایسے نہیں سمیٹے کہ ہر گز ادا نہ صحابہ انکے کلم آسمان ابتدائے نکاح
 اپنے لئے ہیں لڑکیوں کا حضرتنا اہلبیت پاک میں بھی تو ہی مستور تھا نہ بحر علم و معرفت کا جیکے دولت پر تھا نہ اہل بدعت کے جو گھر بچہ
 کوئی پیدا ہوا نہ شکر ہر حق تعالیٰ کا نہیں کرتے ادا نہ بلکہ کہتے ہیں کہ یہ تو ہی بزرگوں کا دیا ہے اسلئے نام اسکا رکھتے ہیں غلام اولیاء خالق
 اللہ ہی سب موت اور ناسوت کا اسکا منکر سو وہی ہی مقتدر طاغوت کا نام ہے جھٹکتے کو اور رکھتے ہیں اس سے اعتقاد لکھتے
 بچوں کے کہیں تقدیر جھٹکتی بد نہادہ نوین دن کھانا بچا باس میں ہر سے زیادہ اور جو کچھ بھی کریں و شن کہ جھٹکتی ہو و شاد
 نیک و اچھی لکھے بچے کی تقدیر کو کہتے کیا ای ہو منواس کفر کی تدبیر کو یہ بچا جیسے پیر و جن میں متین ما کرین یہ تقریر شدہ نشانوں
 پاس جانندین و حیرن یہ مال اسلئے مرین رکھتے ورنہ ہر مذکور ہوتے پیر میں یہ بالی بدی پری الدین اور کھینچیں ملنکرین یہ شرک بدعت
 کفر ایسا لکھتے سکھایا تھا نہیں یہ راستہ و فرخ کا ہی ہے کون دکھلایا تھا نہیں یہ کفر کے احکام سارے دل سے کرتے ہیں نبوا دین پر ملا ہے
 ان کو ہوتے ہیں ملوٹ عاقبت کے و ر و د و دن کی کئے دنیا پر بھولان فکل دینلو کر کہیں رکھتے ہیں ہم حسب رسوائی شرع کے برضا کرتے

میں کام سارے ملائے تھے اور کہتے ہیں جب سوال کیا گیا الہی شرع احمد پر چلا ہوا مدام: دہمیں نیکی کی ہی توفیق مایہ صبح شام: یا غفور اب بخش دے عصفیان ہمارے تو تمام: دیکھی نصرت ہمیں کروا شرع کے لئے ہم سے کام: ہم سب جو نکاح کی الٹا ٹھٹھ: یارب اپنے فضل سے ایمان پر گرفتار تھے بھیج تو یارب محمد پرورد و معبود: اور صلوات و سلام ایسے کہ ہوں ہی وعدۃ ال اور اصحاب پر بھی اسکے رب صمد: اسکے ازواج اہبات مومنین پر تابندہ بھیج تارہ تو صلوات انیر علیہا: اور سلام: انسان پر جنگ ہی جو جنت کا قیام خلید: اسپاس قر کے پھرنا اسکے بزرگی کے قصد سے حرام ہی: اگر اسکو جائز ٹھہرا لیا تو کفری ملا علی قاری شرح مناسک میں کہا سو عبارت اسکے یہی ولا یطوف ایلا ید و حول البقعة الشریفة لان الطواف من محضات الکعبة المبقرة فحرم حول قبورہ کلباء ولا ولیاء ولا عبادة بما یفعل عامۃ الجملة ولو کانوا فی صورة المشایخ والعلماء یعنی پھر انچاہے اسپاس بقعة شریفہ کے یعنی قبر شریف کے کیونکہ اسپاس پھر نا خاص کی کعبہ شریفہ کو پھر حرام ہی پھر نا اسپاس قبول نبیا اور اولیاء کے اور کچھ اعتبار میں یہ کہے جاہلون کے اگرچہ وہ یہ دیکھنے میں مشایخ اور علمائے اولیاء معراج الداریہ میں لو طاف حول مسجد سوی الکعبة معینی علیہ الکفر یعنی اگر کعبہ کے سوا کسی مسجد کے اسپاس پھر تو اس پر خوف کفر کا ہی سیطرہ ہی کفایہ حاشیہ ہدایہ میں پھر جو کوئی اس کام کو سوا کعبہ کے کہیں بھی چلا جائے تو بالیقین کافر ہو جائے کیونکہ حلال جانا گناہ کا صغیرہ ہو یا کبیرہ کفر ہی جیسا شرح عقاید میں کہا استدلال المعصیۃ صغیرۃ کانت و کبیرۃ کفر پھر اگر کسی تہمین ایسی روایت میں جو از طرف قبر کا پائے جاوے تو مرد و دوہی کیونکہ ترے ترے محدثان و رفقاء اس بات کو حرام لکھے اور کوئی بکا صوفی کامل عارف پھر آداب میں بیرون کے اس بات کو اور مسجد کو نہیں ذکر کیا اگر لکھا تو تو بھی شریعت کے خلاف پڑھنے سے سند نہیں تھی لیکن کہنے لکھا بھی نہیں الحمد للہ علی ذلک و رام نووی کتاب ایضاح میں حیران آداب یارت قبر شریف کی گرا ہی سو وہاں کہتا ہی الثامنۃ و اربعون فی طواف بقبرہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم و یکرمہ الصفا البطن والظہر بحمد القبر الشریف قالہ الحلیمی وغیرہ قال و یکرمہ مسجداً بالید و تعبیلہ بل الادب ان یبعد منہ لو کان حاضراً فی حیاتہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم حدیث احوال الصواب و هذا الذی قالہ العلماء و اطلقوا علیہ و یلتفتون لا یفتون بکثیر من العوام فی مخالفتہم ذلک فان لا فتلا والعلما یملکون باقول العلماء ولا یلتفت الی محدثات امور العوام و جہا کما تمام الی ان قال ومن خط بہا لدان المسیح بیدہ و منہ و ابلیغ فی البرکۃ فلو من جہا لدان و منخلت لان البرکۃ انما حی فیما وافق الشریع و احوال العلماء خلاصہ اس عبارت کے مضمون کا یہ ہے کہ اسپاس قبر شریف کے پھر نا بار واہی اور بیت اور پیچھے قبر شریف کی دیوار کو لگنا نا اور قبر شریف کو ماتھے سے چھونا اور اسکے کوسے یا مکروہ ہی یعنی تحریمی ہلکا ادب یہ ہی حضرت جنت میں رہتے تو محقق قدیر یہ زیارت کرنے والا اور پیچھا اسقدر اب قبر شریف سے دور رہے یہ نام اچھا ہی اور سب علمائے اسی بات پر اتفاق کئے ہیں اور فرشتے لکھا عوام کے خلاف کرنے پر ان باتوں میں کیونکہ پیروی عالموں کے قولوں کی لازم ہی اور اصلاً الفاظ کر کے نئے تراش پر عوام کے اور انکے جہالتوں پر اور قبر شریف کو ماتھے سے چھونے میں کچھ برکت نہیں خیال اس بات کا نا جہالت ہی کیونکہ برکت نہ ہو اگر تو ہی مگر اس میں جو موافق رہے شریعت کے اور احوال علماء کے شیخ العلماء جبر الفہام احمد بن محمد مقرری مغربی نے فتح المجال فی ذکر المجال میں ابن الجلیج کی کتاب طے حل سے نقل کیا ہے کہ اس نے الحدیث و ما یفعل بعضہم عن طواف بقبرہ علیہ الصلوۃ والسلام و كذلك عنہ و ذلک من انہ یمنع لان التبرک انما یملکون بکاتباع علیہ الصلوۃ والسلام و ما کانت عبادۃ

الجلالیہ الاحصان الامن من هذا القبيل ولاجل ذلك كره علماءنا القسح عیدار السجدا والمصحف لان تعظیم
قرآنہ والعمل بما فیہ لا یقتیل ولا الصیام لہ کما یفعل بعضہم فی زما تہا ہذا والمسجد تعظیم الصلوۃ فیہ ولما تہ
لا القسح عیدارہ وکذا لک الورق عید ہا کذا انسان مطر وحیہ ما اسم اللہ تعالیٰ وبتی وغیر ذلک فتعظیمہا
بما لہا من موضع المنتہ لا یقتیلہا وکذا لک لولی تعظیمہا تبا عیلا یقتیل یدہ انتہی یعنی بجا ہے اس سے جو کیا کرتے ہیں
بعض لوگ طواف آنحضرت علیہ الصلوۃ والسلام کی قبر مبارک کا اور ایسا ہی چھولیا اسکا اور یہ بدعتوں میں کی ایک بدعت ہے کیونکہ برکت
پانا جو یہ سوسرور عالم کی بیرونی ہی اور جاہلیہ کا بت پوختا تھا سوا کسی دھت سے تھا یعنی بت کے آسپاس بیٹھا اور اسکو ماتھ چھو
کے منہ یا آنکھوں پر چھولیا کسی واسطے ہمارے عالموں نے ناپسند کئے ہیں مسجد کی دیوار کو یا مصحف کو چھولیا کیونکہ مصحف کی تعظیم جو یہ
سومصنف کو پرہنا اور اسکے موافق عمل کرنا یہ نہ کہ اسکو بوسہ دینا اور اسکے لانے پر اتھ کھڑے ہونا جیسے ہمارے زمانے میں بعض لوگ
کیا کرتے ہیں اور مسجد کی تعظیم ہی سوسین نماز پر تعظیم ہی کہ اسکی دیوار کو چھولیا کسی واسطے ہی آدمی جو کاغذ پاؤ کہ اس میں اللہ تعالیٰ
نام لکھا ہو یا کسی نئی غیر کا نام تو تعظیم اس کاغذ کی ہی ہو گا اس گندے جاگہ سے کال لیا یہ نہ کہ اسکو بوسہ دینا کسی واسطے تعظیم کو
کی ہی سوا کسی بیرونی کرنا یہ نہ کہ اسکے ماتھ کا بوسہ لینا واللہ الموفق اگر کہنے کہا کہ بعض بڑ لوگ بعض تعظیم والی چیزوں کو جیسا مصحف
اور منبر شریف اور پائے مبارک سروسرور عالم کو بوسہ دیتے ہیں پھر یہ منع کیا یہی جواب ہے کہ یہی رقت غالب ہوتے شوق اور محبت
کے بغیر اختیار کئے گئے کام ان بعض کلام سے وقوع میں آیا ہی اگر قصد واختیار سے برکت جاننے کے ہوتے تو ہمیشہ کیا کرتے اور ضلعا شدید
اس کلام پر بادعت کرتے اور جب سروسرور عالم سے ملاقات ہوتی پائے مبارک کو بوسہ دیا کرتے یہ بات تو ثابت نہیں ہوئی پھر اس
سے معلوم ہوا کہ جس نے یہ کام کیا ہی محبت و شوق کے غلبے کے وقت کیا ہی ایسے وقت کا کام دلیل نہیں ہو سکتا اور اسی قبیل
سے ہی جو حدیث میں مشکاۃ کی روایت سے پہنچی کے وارد ہوا ہی عبارت اسکی یہ ہے عن عبد الرحمن بن ابی قران
النبی صلی اللہ علیہ وسلم تو ضایو ما جعل اصحابہ یسبحون یوضوہ فقال لہم النبی صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم ما یحکم علی هذا قالوا حب رسولہ فقال النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم من سترہ ان یحب اللہ ورسولہ
او یحب اللہ ورسولہ فلیصدق حدیثہ اذا حدث ولیدامانہ اذا التمئن ولیحسن حوار من جاوہرہ
یعنی روایت کیا عبد الرحمن بن ابی قران نے کہ پیغمبر خدا نے وضو کئے ایک روز سوھا بون آنحضرت وضو کئے سوہانی کو لیکر بدن پر لگیئے
پھر بوجھ ان سے سروسرور عالم نے تم کسواسطے یہ کام کئے ہو تو عرض کئے اللہ رسول کی محبت سے پھر فرمائے حضرت نے جو کوئی رست
رکھے اللہ اور اسکے رسول کو تو بات سچ کہا کرے جب بات کرتا ہی اور امانت ادا کرے جب امانت اس نے رکھی جاو اور نیکی کرے پروسے
کے ساتھ سب اس حدیث سے صاف معلوم ہوا کہ محبت پیغمبر کی پوری ہوتی نہیں وضو کا پانی لکر لینے سے جیسا کہا ہی سید نور الدین
نے مشکاۃ کے حاشیہ میں مکت میں اس حدیث کی عبارت سنی ہے ان اذ عالم یحسد اللہ ورسولہ لایم یفعل الوضوء بل
بلکہ الامور انتہی فائدہ قبر غلظا و دھنا شرعی کام نہیں ہے جیسا نصاب الحساب میں لکھا ہے تسبیحہ القبر غلظ
صنوع اصلا فی حق الرجال وبعد تسبیحہ اللہ فی حق النساء و مر علی علیہ السلام بقبر رجل قد سجد
فتمہا یعنی قبروں کو مردوں کی دھنا اصلا شرعی کام نہیں ہے مگر عورت کی قبر کو دھنا یہی سو قبر موح دینے لگ ہی ہے پھر جب

قبر کو موج دئے تو وہاں اختلاف شروع ہوا گزرنے والی تفسیر کے قریب جو وہاں پہنچی تھی تو منع فرمائے اس کو اور مطالب
المؤمنین میں بھی قبر کو وہاں پہنچنے سے منع لکھا ہے فائدہ قبر کو بلند کرنا ایک بالشت تھکے واسطی یا وہ اسپر مکر وہ بحر الرایت میں ہے
ولیسیم قد شد قبل قد راجع اصابع یعنی اونٹ کی پیٹھ پر کھینچا جائے یا ایک بلشت اوپری بعضوں کے کہ جہاں نکل اوپری ولسی
بنامہ اور حدیث میں مسلم اور ترمذی کے ایسی کہ فرماتے مرو عالم نے علی مرتضیٰ کو کہ جا کر کسی تصویر کو مٹائے بن چھوڑا کسی بلند قبر
کو برا بھجور وہ حدیث یہ ہے اذہب فلا تدع تمناہ الا طمسہ ولا قبل امشہ الا سویہ فائدہ مناسب ہی کو
جو ساتھ جنازے کے ہوتا ہے خاموش رہے اور مکر وہ تحریری ہی وار کو بلند کرنا اللہ کی ذکر کرتے ہو یا قرآن پڑھتے ہو ہمراہ جنازے کے اور ظہیر
میں ہے اگر گیسے ذکر کا ارادہ کیا تو دلیں اپنے ذکر کرے نہ بجا کر یہ بات بحر الرایت وغیرہ میں موجود ہے جو لوگ ہمراہ جنازے کے
کلمہ شہادت کو بجا کر بجا کر پڑھا کرتے ہیں سو مکر وہ کام کیا کرتے ہیں اللہ کی پناہ عجائب یہ ہے کہ مولود کے جو مشہور کئے ہیں سو کچھ عام
ہیں جو ایک سے بڑھ کر کرتے ہیں انکو جنازے کے آگے لے کر چلتے چلتے بڑی کام سمجھتے ہیں اس کے منع کرنے سے کوئی بولتے اور کہتے ہیں کہ دیکھو
کریستان لوگ اپنے مردیکے ساتھ کیا کیا خوش واری سے پڑھتے جاتے ہیں مکہ مسلمان کی موت کے ساتھ مولود پڑھا ہے یہ شخص منع کرتا
ہے سو کریستان بھی بدتر ہے واہ واہ کیا اچھا عمل او کیا اچھی سند فائدہ قبر پر شامیانہ کھڑا کرنا اور خیمہ ستاد کرنا مکر وہ تحریری ہے حدیث
میں بخاری کے ہے کہ دیکھا عبداللہ بن عمر نے خیمہ ستاد کیا ہوا قبر عبد الرحمن کے سو فرمایا ان تعمر یا انعم فاما یظلم علیہ وکر وہ
اس خیمہ کو ای چھو کرے کیونکہ عمل اسکا اسپر ساد کرنا ہی وشرعتہ الاسلام میں ہے دیکھ ان یضرب علیہ ای علی القبر
قسطاطا الوقبۃ یعنی مکر وہ تحریری ہی خیمہ ستادہ کرنا قبر پر اور قبہ بانا اور شیخ عبد الحق دہلوی نے بھی ذکر کیا کہ است کو ان کاموں
پر مشکاکہ کے ترجمے میں اور مطلق مکر وہ ہے مراد امام محمد کے حرام ہے اور وکر وہ کاموں کے تحریر جیسا مذکور ہے فقہ کی کتب میں
مطلوبہ میں جو حاشیہ ہی درخت کا سو کہا ہے اذ اطلق المکر وہ فی کل محلہ فاما منہ التحریج الا ان ینص علیہ کما احدث
التبرید قال ابو یوسف وحدثنا ابی حنیفہ وحدثنا اقلت لشیء اکرہہ فارادیک فیہ قال التبریم یعنی لفظ
مکر وہ کا یہ فید ذکر کیا جاوے فقہیوں کے کلام میں تو مراد اس سے حرمت ہی مگر جب نفس کر بن کر وہ تحریری ہونے پر اس کے اور روایت ہے
کہ کہا ابو یوسف نے امام سے کہ جب آپ کسی چیز پر مکر وہ کا اطلاق کریں تو مراد آپ کی اس سے کیا ہے تو فرمائے حرمت مراد ہی بلکہ اصول
کی کتابوں میں لکھے ہیں کہ اصل منع میں تحریری ہی اور درخت میں ہی مکر وہ تحریری کرنے والا لگائے گا ہی اور عقاید کی کتابوں میں لکھے ہیں
کہ لگائے ضیغہ کو ہمیشہ کرنے سے بکیرہ ہو جائے فائدہ قبر پر گندہ یا زعفری یا عشتہ ہے ہمیشہ میں سلام کی ہی نعلی ان تحبب ص القبر واز
بنی علیہ یعنی منع فرمایا سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قبر کو کچھ کرنے سے اور اسپر بنانے سے اور اسکے توڑنے میں امید تو اب
کی ہی جیسا ابن حجر مکی نے تحفہ کے باب الجنائز میں لکھا ہے اور اس کی یہ حدیث آتی ہے وکر وہ کل ما بقبر فترممص من الہدیت حتی قبۃ
اما من الشافعی رضی اللہ عنہ التي بناها بعض الملوك وبنی لکل احد حدم ذلک مالہ من شمس منہ فسدۃ فبتعین
الدفع للاہام یعنی فتویٰ دہی ایک جماعت و تعداد نے پرہیز کے جو مصر کے قبرستان ہی جہاں ملک قبر ہمارا امام شافعی کا جو بنا کئے ہیں
اسکو بعض بادشاہوں نے اور نیز اور ہی ہر مسلمان پر دہا دیو ہر نا کو جو قبر میں پر ہی اگر نہ دیشہ فساد کا ہو اگر ہو چہر امام پر عینی واجب تو ہو
دور کرنا اسکا اور فتح العین شرحہ العین بن شیخ العلامہ مخدوم عبدالعزیز نے کہا وکر وہ بنا دنا القبر وعلیہ لیسختہ النہی و

محل کراہتہ البناء اذا كان بملکہ فان كان بناء نفس القبر بغیر حاجتہ مما امر ونحو قبۃ علیہ عسبلة وحی ما اعتاد
 اهل البلد الدفن فیہا وموقوفہ حرم وھدم وجوب الغنیہ مکروہ فیضوطہ کا قبر کو اور گنبد بنانا اس پر کو نکاح کام سے منع ثابت ہوا
 اور یہ کام جو مکروہ ہو اس میں کہہ میں یہ کہ وہ جگہ اس کی ملک میں ہو لیکن اگر مضبوط کرنا قبر کا اور اس پر گنبد بنانا قبرستان میں یہ کہ جان
 بستہ ہو کہ قبور میں کیا کرتے ہیں یا زمین میں ہو پھر اس صورت میں عوامی اور اسکو وادینا واجب ہو اور امام علامہ ابن القیم زاد المعاد
 فی بدی خیر العباد کی کتاب میں کہا ہے انکو بخیرا بقاء موضع الشرف والطوغیت بعد القدرۃ علی ھدمھا وابطالھا بما یوما
 واحد الی ان قال وھذا حکم المشاہدۃ المتی بلین علی القبر الالٰہی اتخذت وثاقا وطوغیت یعید من دون اللہ
 ولا حیا والی فیصل العظیم والبرک والندو والنقل کیجوز بقاء سیدیٰ منها علی وجہ الارض مع القدرۃ علی
 ان اللہ حاصل اس عمارت کے مضمون کا یہ ہے کہ شرک اور بوجہ کے چیزوں کی جھون کو دینے اور بود کرنے پر قدرت ہو ہوئے الٰہ
 موز بھی چپ نہا زمانہ دیکر و انہیں ہی اور اس طرح کی گنبدوں کا جو ان قبروں میں کہ بتوں کے سر رکھے ٹھہرائے گئے ہیں اور پست
 کئے جاتی ہیں اللہ تعالیٰ کے سوا اور اس طرح ہی حکم ان مقبروں کا جایا کرتے ہیں جن کی طرف تعظیم اور برکت کے ارادے سے فرزند کرنا
 انکو بوسنے کے واسطے پس جائز نہیں ہی باقی رہنے دینا ایک چیز کو بھی ان چیزوں سے روکنا نہیں پر قدرت رکھنے والا کو ان چیزوں کے زایل کرنے پر
 قادر ہے قبر کو بوس دینا اور اس پر چھوڑ دینا جیسا اس ملک میں کرتے ہیں رواہ ابن ہی اگر والدین کی قبر پر جیسا مولانا اسماعیل نے شیخ عبد الحق
 دہلوی کی مدارج النبوة سے نقل کیا عبارت اس کی یہ ہے جو بوسہ اداں قبر اور مسجد کر دینا زاد کل نہادن بران حرام است و ممنوع و دوسرے
 اداں قبر والدین دایت بعض فقہاء نقل نہ اند و صحیح انت کہ لایجوز دست ہنٹی یعنی قبر کو بوسہ دینا اور مسجد کرنا اور اس پر چھوڑ دینا حرام ہے
 اور ممنوع اور مایاب کی قبر کو بوسہ دینے میں بعض فقہاء کی روایت نقل کرتے ہیں صحیح بات یہ ہے کہ جائز نہیں اب یہاں جا مانا ہے
 کہ اونی قبر سے عدم جواز کا لانا صغیر ہی او اس کو عیشہ کرنے لگا لکیرہ ہی اسکو حلال یا ملک جانا کفر ہی اور منع ہی چھینا قبر کا برکت کھارو
 سے ملا علی قاری عین العلم کی شرح میں لکھا سو عبارت اس کی یہ ہے فی القبر لا التابوت ولا الجدار فی القبر عن مثل
 ذلک بقبوہ علیہ السلام فلیف بقبورہ یوکل نام فلا یقبھا یعنی یہ چھو قبر کو اور تابوت کو میت کے اوپر دیوار کو تبرک کے
 ارادے سے کیونکہ یہی ارد ہوئی ان کاموں میں قبر شریف کے ساتھ کرنے سے بچھو کہ نہ کیا جائے دوسروں کی قبروں کے ساتھ اور قبر کو بوسہ
 بھی نہ دیکو فائدہ اور اس طرح بدعت ہے محمد کا قبر کی تعظیم واسطے وقت سلام کرنے کے جیسا ابن حجر مکی نے حسن التوسل فی اذنیات خیر
 الرسل میں کہا ہے سو عبارت اس کی یہ ہے منہا اجتنب الخناء للقبور عند التسلیم قال ابن جماعۃ قال بعض العلماء
 ان من البدع و لظن من لا علم لہ ان من شعائر التعظیم واقع منہ تقبیل الارض للقبور لم یفعلہ السلف الصالح والخیر
 کلہ فی اتباعہم ومن خطیرہ ان تقبیل الارض بالغ فی البرکۃ فلو من جہا لدر غفلۃ لان البرکۃ انما فی قیام و قوۃ
 الشریعہ و اقوال السلف و علمہم و قال الدین عجیب من جہل ذلک فارکبہ بل عجیب من افتی بحسینہ مع علم
 بقیعہ و مخالفتہ لعل السلف واستشہد لذلک بالشعر انہی یواسلے کہا قلت شہادت بعض جہال الفضل
 فعل ذلک بحضرة الملا و شرع علیہ وضع الجبۃ کھیتہ الساجد فقتلہ العوام ولا قوۃ الا بالادب یمنہ اداون سے
 زیارت قبر شریف حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی یہ ہے کہ نہ محمد کا قبر شریف کرنے وقت سلام کرنے کے اور نہ ابن جماعہ کی ایک کروہ

عالموں کی ہر جھلک مدحت ہی رہے علم گمان کرتا ہی کہ یہ کام تعظیم کا نشان ہی یعنی تعظیم قبول کی اس کام سے جو جاتی ہی اور بدتر جھلکے سے
 زمین بوسی کرنا ہی قبر کی تعظیم کے واسطے اور یہ کام سنگین سلف صالح حالانکہ تمام انکی پیروی کرنے میں ہی اور اگر کسی کے دین گذر کرے کہ زمین بوسی
 میں پوری بکت ہی نہیں ہر کام اسکے اجل اور غفلت سے ہی کیونکہ بکت نہیں ہو کر تی ہی مگر اس چیز میں کہ جو تربیت کے اور سلف کے قولوں کے ساتھ
 اور انکے عمل کے برابر پڑے اور کہا ابن حجاج کہ مجھے عجب نہیں آتا ہی ان لوگوں سے جوئے کام بکن کر کرتے ہیں بلکہ تعجب میرا ان لوگوں سے ہی جو
 جانتے ہیں کئے کام برے ہیں اور خلاف عمل سلف کے تفسیر فتویٰ دیا کرتے ہیں انکے اچھے بلیک اور گواہ لاتے ہیں اپنے اشعار کو بعد اسکے کہتا ہی کہ میں
 اپنے انکھ سے دیکھا ہوں بعض جاہل قاضی کو کہئے کام کیا روہر لوگوں کے اور علاوہ زیادہ کیا پیشانی زمین پر رکھنے کو سجدہ کرنے والے
 کے ہر کچھ پھر عوام نے پیروی کر لئے اسکی لاعل و لا قوۃ الا باللہ آب یہ بات حاضری کے حلال سمجھا گیا کہ یہ وہی صافہ کفری اور اسطر
 مستحق طمانکہ کو کفر اور بدعت یعنی مرتد ہی جیسا مولوی اسلمی صاحب نے اپنے سفینہ کہتے ہیں سو چھتیسویں صفحے پر لکھا ہی کہ استجاب منہیات
 شرعیہ اگرچہ مکروہ باشد کفر و بدعت ان لازم ہی آید الاحوال یعنی اچھا کام جانا شرعی منع کے کاموں کو اگرچہ مکروہ رہے کفر اور مرتد بنا اس
 سے لازم آتا ہی البتہ پھر اس صورت میں جو صاحبوں نے فرمائیے جھلکے کو اور اسکو بوسہ دینے کو اور اسکے سپاس پھر بگو اچھا کام سمجھتے ہیں سو
 نکاح ظاہر ہی ہند کی پابہ فائدہ روشنی کو ناقہ کے پاس اسکی تعظیم اور بزرگی کے ارادے سے جائز نہیں ہی بلکہ اس کام کے کرنے والے پر حدیث
 میں لعنت وارد ہی جیسا حدیث میں ابن عباس کے ہی کہ لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم زیارات القبور والمختارین
 علیہا المساجد والسیح رواہ ابوداؤد والنسائی والترمذی یعنی لعنت کیا رسول خدا نے قبروں کی زیارت کرنے والی عورتوں
 پر اور اسپر مسجد بنانے والوں پر یا قبروں طرف سجدہ کرنے والوں پر اور اسکے پاس چراغان سلگانے والوں پر میت کی تعظیم کے ارادے
 روایت کیا اس حدیث کو ابوداؤد و النسائی و الترمذی نے اور طاعلی قاری نے مرقات میں اس حدیث کے شرح میں کہا والہی عن
 انحاء السیح اصلا فایض من تضييع الممالک لا یقع لاحد اتخاذ السیح او لا یلحق من اتى حجلا من واما الاحترار
 عن تعظیم القبور یعنی نہی جو وارد ہو ہی سلگانے سے چراغوں کے قبر پاس یا اسواسطے ہی کہ اس میں مال کو ضایع کرنا ہی کیونکہ
 قبرستان میں چراغان سلگانے سے کیونکہ فائدہ نہیں نہ میت کو نہ وراثت کو اور نہ کسی عیو یا اسواسطے چراغ سلگانا قبرستان میں منع
 ہی کہ اگر نشانیں سجود کے ہی فرم کے پاس نے ضرورت کے کتب مناسب ہی یا منع چراغ سلگانے سے اسواسطے ہی کہ چراغان سلگانے زمین تعظیم
 قبر کی بڑائی نہ تربیت کے پاجاتی ہی اسلئے و مان چراغان سلگانے سے منع آیا کیونکہ تعظیم میت کی اسقدر ہی جو اسکے حیات میں تھی پھر حیات
 میں کسی ایسی تعظیم آئی نہیں موسے پر بھی کیا جائیے اور بعض بے سمجھ کسی بزرگ کے نام سے چراغان کرتے اور اسکی تعظیم بیان تلک کرتے کہ
 اس بزرگ کی حیات میں کیسے اتنی تعظیم انکی کیا نہیں حقیقت میں یہ صورت انش پرستی کی ہی اگر قبول کیجئے تو انکو اپنے مشرب جاننے او
 ان سے خوش رہنے کے نغز باد نہا اور شیخ عبدالحی طوی ترجمین مشکاۃ شریف کے اس حدیث کے شرح میں لکھا ہی سو عبارت اسکا
 یہ ہی لغت کردہ است رسول اصحابی اللہ علیہ السلام اسانی یا کمیکر قبور اسجد یعنی سجدہ بندگان بجانب قبور و اسانی یا کمیکر نہ چراغ بار
 قبور تعظیم نہ بعضے حرام است اگرچہ بقصد تعظیم باشد از جهت براف و تضييع المال بعضے گویند اگر ان چراغ بزرگ مردم باشد یا در سایہ چراغ
 کاری مکررہ باشد جائز است درین صورت چراغ کا فن کجبت قبر نیست بلکہ کجبت کا ردیکر است کہ قبر دران منظور نیست انتہی یعنی لعنت
 کئے رسول خدا نے ان لوگوں پر جو قبروں طرف سجدہ کرتے ہیں انکی تعظیم کے ارادے سے اور لعنت کئے ان لوگ پر جو چراغان سلگانے میں قہر

کیا پس انکے بزرگی ظاہر کرنے کے لئے ایسے ورثہ لکھنے کے قصد تعظیم کے سلگنا بھی حرام ہی کیونکہ اس میں سلف ہی کو مال کو ضائع کرنا لیکن بعض نے کہتے ہیں
 کہ اگر قبرستان میں سے راستہ ہو تو لوگ اس پر سجانے کے واسطے یا اسکی روشنی میں کچھ کھم کوٹنے کے واسطے موافق احتیاج کے سلگنا یا چھوٹا رو
 ہی کیونکہ اس صورت میں چراغان سلگنا قبر کی تعظیم کے قصد سے نہیں ہوا بلکہ دوسرے کام واسطے کہ حسین لوگ کو فائدہ ہی و زینت ہر ایک
 کی خواہش جانتا ہی جس سے بدعتی کسی بزرگی قبر پر راہ واقع ہو اور اس پر چراغان لگایا کرتا ہی سو شیخ عبدالحی کی اس عبارت کو سند
 کر کے کہتا ہی کہ یہ بیان چراغان جو کرتے ہیں سو محض راہ چلنے ماروں کے فائدے کے واسطے ہی نہ قبر کی تعظیم کے واسطے جو ایک کچھ کہہ کر تیار
 یہاں دفن ہوئے لکے تو چراغان میں سلگنا تھا اور اس قبر کو چھوڑ کر دوسری راہ کی قبر پر یا مکان پر بھی چراغ نہیں لگانا مگر اسی قبر پر ریغ
 جلاتا یا چاروں طرف شمع کو تھکاتا ہی کہ میری نیت اہ چلتوں کی نفع پہنچانے پر ہی اب مجھے اہی علام الغیوب اللہ ہی تو اسکو تھکایا کیونکہ عجب
 ہی غیروں نے اتنا خیال کیا کہ یہ بھی ایک بڑا حیرت انگیز ہے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بھرات میں سے بیان اسکا یہ ہے کہ عربیہ
 میں قبروں کو چھتے تھے اور انکی تعظیم کے واسطے کنبذین بناتے نہ وہاں روشنی کرتے باوجود اسکے آنحضرت نے جو قبروں کو نوسپت کر کے
 پر اور ان پر کنبذوں کے بنانے راہ و مان تعظیم کے واسطے چراغ لگانے پر لعنت کہتے ہیں سو اسکا سبب یہ ہے کہ آئندہ اپنی امت کی بدعتی
 قبروں کی حیت سے مشرک کیا کریں گے سو واسطے اگے ہی سے سلگنا بہت فرما دیا چھوٹے نہ مانا اسکی کم حق ہی آنحضرت نے تو اپنا کالم
 کیا فائدہ چادر چھوڑ کر قبر پر چھتا ہی کہ تعظیم اور تقرب کے ارادے سے مارا و اچا و حرام القبر کی زینت اور نیک کے ارادے سے ہو تو وہ بھی خلاف
 شرع ہی کیونکہ قبر کا کلمہ سب سے بڑا ہے اور موت کو یاد کر نیکی ہی نہ جاگہ سیر کرنے اور زینت اور نیک کی حدیث شریف میں آیا ہی
 زود والقبر فانما اتوا حد فی الدنیا و تلک امر اخری یعنی زیارت کر و قبر و فکی کو نہ وہ سبب منہ بھرا نیک ہی دنیا سے اور وہ
 یاد دلاتی جا آخرت کو چھوڑ کر کام اسکے بصراف ہو سو شارع کا مقصود نہیں ہی اور دوسری بات یہ ہے کہ چھوڑا چادر قبر پر راتے ہیں اسراف بھی ہی
 کیونکہ اس بڑا کے کام میں نہ فائدہ میت کو نہ صاحب میت کو اور نہ کسی غیر کو پھر اگر اسکی تمیز کو خیرات کریں تو اس خیرات کرنے والے کو بھی
 فائدہ اور اس محتاج کو بھی نفع اور اس قبر والے کو بھی فائدہ اتنے فائدہ و کام چھوڑ کر بے فائدہ کام کرنے والا نرت تو بے وقوف چھڑتا ہی گنا
 ایک طرف اور یہاں یہ بھی جا چاہئے کہ جو لوگ سبزہ او گل قبر پر ڈالنے کو روا رکھتے ہیں سو اس حدیث کو سن کر کہتے ہیں جو شکاہ وغیرہ
 میں مذکور ہے یہ ہی عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مرہ قبرین فقال لکما علی العذابان فی کبیر اما
 احدھما فکان لا یستبى من البول و فی سربہ یسکام لا یستنزم عن البول و اما الاخر فکان یشتی بالہفتہ
 ثم اخذ بمریدۃ رطب فشقھا فضعن تم غمرہ فی کل قبر و لحدۃ قالوا یا رسول اللہ لم صنعت هذا فقال علیہ
 ان یخفف عنھما ما لم یدبسا یعنی لذر کے مروت عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کسی کو قبر پر سو فرما ئے یہ دونوں قبر والے گناہ والے
 عذاب کے جاتے ہیں لیکن ایک ان میں سے اس واسطے عذاب کیا جاتا ہی کہ کیشاب پاکی میں کیا کرتا تھا دوسرا اس واسطے کہ لڑا ہی کیا کرتا تھا
 چھوڑا تھا ترخڑے کی لیکر اسکو چیر دے کہیں پھر گارے انہیں سے ایک کو ایک قبر پر دوسری کو دوسری قبر پر تو صحابہ کھیا رسول اللہ اپنے
 ایسا کام سو واسطے لکے تو فرماتے شاید ان سے عذاب قبر کا کھینے سے تسخیر نہ ہوگی بلکہ عبدالحی دہلوی شکاہ کی شرح میں اس حدیث کے
 نیچے لکھا ہی عبارت اسکی یہ ہی تمسک کنند جماعت ہاں حدیث راذاختن گل سبزہ و ریکن بر قبور خطا کہ از انیم اہل علم و قدر وہ
 شرح حدیث است ایقول را ذکرہ بہت انداختن سبزہ و گل را بر قبور تمسک ہاں حدیث انکار خودہ و لغتہ کہ این سخن اصلی ندارد

در صدر اول نبوده و بعضی گفته اند که بانی این تجدید توفیق بآن است که آنحضرت شفاعت خواست در تخفیف عذاب پس قبول کرد و شد
تأدیت خشک شدن آن شمع و لفظ لعل نظر است در معنی و گرامی گفته که در جریده خاصیتی نیست در دفع عذاب و نمودن آن بکبریت
دست مبارک جناب سید الانبیا صلی الله علیه و سلم انتی حاصل اسکے معنی کیا ہے کہ اسی حدیث سے تسک کی ایک گروہ نہ فر
بجائے عجزہ والے کے جواز کو لیکن خطاب جوامہوں سے علم والوں کے اور پیشواؤں سے شارحان حدیث کے جس قول کو ذکر کیا اور ان کے اس
تسک پر انکار کیا اور کہا کہ بات بے اصل ہے اور صحابہ کرام نے میں درج نہیں تھی اور کہا بعضوں نے کہ بروایہ ان قولوں کی تخفیف
عذاب واسطے شفاعت کے مقبول ہے وہ والیان خشک ہو تگلاب و لفظ لعل کا جو معنی سے شاید کے ہی اسی کا ٹکڑا دہ دیا ہے اور
گرامی کہا کہ والی میں تو کچھ عذاب کم کرنے کی تاثیر نہیں ہے اور ان قبر والوں سے جو کم ہونا عذاب کا تھا سو بکلت تھی دست مبارک
سرو عالم کی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اگر رطب یا بسنوں میں تحقیق جائز بھی لکھا ہو تو کیا اعتبار اور امام عینی بخاری کی شرح میں لکھا ہے و
کذلک ما یفعل اکثر الناس من وضع ما فیہ الطوبی من الیما حیان والبقول و نحوھا علی القبر و لیس لشیء
یمنہ سبط بے اصل ہے قریب رکھا اکثر لوگ کا اس کی جو حبس تراوت ہی سبز ہو یا کچھ اور تر کار و یا ماند اسکے اور بعض نے
رطب یا بسنوں میں جو محدث تھے قریب چھول کھنے کو اپنی کتاب میں حسن ہی کہے ہیں یعنی بھلا کام اور اس کی قیمت خیرات کرنے کو امر
یعنی بہت بھلا کام لکھے ہیں اب لکھنے والا کہتا ہے کہ مراد حسن سے وہ بھلا کام ہی کہ جس کے کرنے سے ثواب ملے اور برا وہی ہے کہ جس کے کرنے
سے نرا وار عتاب ہوگا اور یہ دو نو مقدمے شرعی میں جیسا ماتن میں تمیل الایمان کے ہی الحسن صاحبہ الشریع والقیس
ما قبلہ الشریع پھر ان صاحبوں نے جو قریب چھول کھنے کو جس بے بھلا کام تھے اُسے معلوم نہیں کہ وہ ان سے یا نئے یا حدیثوں
سے لے آیا اجماع سے یا مجتہدوں کے اجتہاد سے ہم تو ان سے کچھ نہیں دیکھتے ہیں یہ بے پھر سن لکھا ہوا ایک بات پاک
و حیل چھوڑ دیکر لکھا ہوا کہ حسن بھی فرض کئے تو خیرات کرنا اسکے قیمت کو جو احسن ہو توئی عمل میں لایا ہو چھول الے کو جو تھوڑا دیکر تو
اس طرح کرنا کسی جنتی کو نہیں پہنچا پھر شافعی کو کہاں پہنچا گیا اور یہ بھی جانا چاہئے کہ بعض شافعی عالموں میں سے خرمے کی دالی نو
قریہ گارتے کو سنت لکھے ہیں یا تو تھوڑے شافعیوں میں سے چھول قریہ والے کو اس پر قیاس کئے ہیں سو ہمارے قاعدے سے برابر ہیں
کیونکہ سنت کی تعریف جیسا سحر و نہر میں ہی یہ ہے کہ جس کام کو آنحضرت نے عبادت کے طریق پر ہمیشہ کئے ہوں اور بغیر عذر کے
کہیں نہ چھوڑ دیں تو یہ سنت ہی چھو قریہ والی خرمے کی گارتا نا کو آنحضرت تمام عمر میں ایک ہی بار کئے ہیں سو کس طرح سے سنت
ہوگا سمجھ بوج کر بات کرنا اور ظاہر ہے کہ صحابہ و تابعین اور تبع تابعین اور لوہی امام زہری کے بار امام عینی سے یہ کام کیا نہ لکھا نہ
کہا اگر سنت ہوتی تو اتنے اکابر دین اس کو لکھا چھوڑ دیتے جب خرمے کی دالی کو گارتے کی بات الیسی سنت ہو چھو چھول اور سبزہ
والے کو اس پر قیاس کرنا کس قدر سست ہوگا اور یہ بھی جاننا ضروری ہے کہ اگر شافعیہ کے سنت بھی ہو تو نفی ترک کرنے سے کہ
طعن کرنا نہیں پہنچا اور یہ بھی جانا چاہئے کہ بجا الرازی میں کہا کہ سب جہمیت خوشبو کئے جاتی ہی تو میں میں بیسا کہا
و جمیع ما یجری فیہ المیت ثلاث مواضع عند خروجہ و وحده لا الہ الا اللہ المیت و عند غسلہ و عند
تکفینہ و لا یجوز خلعه و لا فی القبر یعنی تمام طے جو این میت خوشبو کیا جائی سو میں میں ایک جان نکلے پر بد بوئی کو دور
کرنے واسطے دوسرا ہلایکے وقت تیس لکھن ہلایکے وقت اور خوشبوئی نہ کرے پچھ جہاز کے اور نہ اسکے قبر میں جب بجا الرازی

وہاں تک محقق ہیں چنانچہ خوشبو کی کرنے میں کہیں کر کے حصر کر دیا پھر جو بھی جاہ نکالنے والا خطا کیا اور مرد و عورتوں میں سے کسی کو بھی جیسا
 کہ چین کا و المراء بدر الطیب اگر قبر پر بھولنا والا فرشتوں کے واسطے ہی جو حاضر ہو کر تہ میں قبر کے قریب کھڑے ہو کر خوشبو کی دوا
 قہا کیونکہ منکر کی کہ آنا قبر میں محبت کو پہنچائی پھر الایقوا اس سے بھی صاف منع کر چکا پھر جو بھی ملکہ جو جنازے پر یا قبر پر بھولنا والا
 ہی سو ثابت نہ ہو گا اللہ تو فریق دیکھتا ہے اب شرعی میں آیا ہی کہ جب کوئی آدمی بول و زبان پاں کر کے واسطے دھیلایا جا ہے تو
 تین بار اس دھیلے کو زمین پر راکر اسکتا اسکتا کہ یعنی چپ چپ اس واسطے کہ دھیلایا بھی کر میں مگر تہا ہی میں سے معلوم ہو کہ
 دھیلے اور نکرے سب ذکر میں ہیں اب تم دیکھو کہ میت پر نہ راکر نکرے اور دھیلے پر تہ میں اس کے سب ذکر میں مشغول ہیں اگر کیلے
 ذکر کرنے سے قبر پرست کو فائدہ ہی تو تہ بہت دھیان اور نکرے کا ذکر کر لیں ہی ہو تو کما اسراف کا بیکو اگر ان سب کو نکرے کا ذکر
 کیا ہو تو پھر بھولنا ذکر کیا فائدہ کبھی پھر میں بھی خرچ کا سیکو بھلا اگر گھاس یا اور رخت قبر پر لگا دیں اور بھول کی چادر کی قیمت
 زیارت کریں تو انہیں میت کو ثواب بھی پہنچائی اور محتاج کی حاجت دائی بھی ہوتی اور گھاس وغیرہ کی طرف سے ذکر بھی تو فائدہ
 زیارت کیا قبر و نمک و دو کو بالاتفاق اور عورتوں بالاختلاف مستحب ہی حیرت لئے اور ان کے واسطے دعا کرنے اور استغفار اور کثرت کو
 یا کرنے اور دنیا کی محبت سے منحہ میرے واسطے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو قبر و نمک زیارت سے منع کر کے چھ جائز رکھے سب اس کا
 اور مستحب نہایت ہی زیارت شریعی دس ہے نہ وہی قبر کے لئے یا سپر سلام کرنا یعنی السلام و علیکم الخ بولنا اور قبر کے کھڑے ہو کر جاب الی ہے
 دعا ملنا مغفرت کی اپنی واسطے اور میت کے واسطے اور استغفار کرنا لیکر وقت سلام کے طرف منہ کرنا اور وقت دعا کے قبل طرف
 جیسا عبدالحی دہلوی نے آداب الصالحین میں لکھا اگر ترعی و ش سے برہ و تو وہی زیارت جو مستحب تھی سو بدعت ہو جاتی تھی جیسا
 منا و فی ابنی شرح میں تحت میں حدیث کنت فیما بینکم عن زیارة القبور فزروہا لھا ای شیطان لا یقتون بذلك
 عسی بالقبور و تفصیل فاند محال السبکی بدعت منکرہ یعنی زیارت قبر کی جائز تو ہوئی یا اس شرط سے کہ نہ چھو و قبر کو نہ ترک
 کے اور واسطے وغیرہ سے یو کے سکو کیونکہ یہ کام جیسا کہ امام سبکی نے تہری بدعت ہی ای عیان والو کیا تہ میں جاننے کہ مکرہ
 سنت کرنے میں اگر کتاب حرام فعل کا لازم آتا ہو اس سنت کو چھوڑنا واجب ہوتا ہی جیسا سجد میں کہنوں کو پہلو سے دور رکھنا
 سنت ہی مگر جب جماعت میں ہو تو ترک تہ پہلو سے دور رکھنے میں باز و مسلمان کو کہنی لگتی ہی اگر اس سنت کو چھوڑ کر کھڑے
 کو پہلو سے لگا لینا ہی کیونکہ کہنی لگنے کی ایاد بھی مسلمان کو پہنچانا منع ہی اور کی طرح خستہ کرنا مکرہ سنت ہی لیکن جب مسلمان بالغ
 ہو چکا ہو غیر خستہ کے تو پھر خستہ اس کی بعد بالغ ہونے کے کرنا منع ہی کیونکہ سنت ادا کرنے میں کشف عورت کا حرام ہی لازم آتا ہی
 پھر واسطے اس کی خستہ ہی حرام ہوگی کی طرح ہی شکاکہ ترجمہ میں اور احیاء میں ہیں جب ایسے سنان حرام فعلوں کے سبب سے
 حرام ہو جاتوں پھر زیارت قبر کی جو مستحب ہی سو سبہ اور بوسہ و طواف کے ساتھ حرام نہ ہوگی تو پھر کیا ہوگی انصاف ضرور اور
 محمد الدین فیروز آبادی اپنی کتاب سفر السعادت میں لکھا ہی عبارت اکما شرح کی عبارت سمیت جو عبدالحی دہلوی سے یہی ہے
 وعادت نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان بود کہ گذشتگان را زیارت میکرد از برای عا و زحم و استغفار و اخلاص زیارت
 کہ برای جمعیتی بود و بانی بدعتی و مکر و حیلان راہ ابدا مستحب است وعادت نبوی کہ برای میت در غیوت نماز جمع شوند و قرآن
 خوانند و ضحاک خوانند بر سر کور و غیر ان و این مجموع بدعت است و مکر و حیلان تعزیت اہل میت و تسلیہ ہاست و مستحب است

امامین اجمع مخصوص و مخصوصہ و ارتکاب تکلیفات دیگر صرف اموال ہے وصیت از حق یا مبیعہ است و حرام یعنی عاریف مرد عالم کہ
تعمی کہ قبر و مکی زیارت کرتے تھے ایک واسطے استغفار و عاکرے اور ان پر رحمت بھیجے اور ایسی زیارت کرنا ان کام کے واسطے بے دخل عیث
اور کہتے کہ اس زیارت میں مستحب ہی جائے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ان حضرت کے زمانے میں عادت نہیں تھی کہ حج
کو نماز کے سوا اور کسی وقت میت واسطے جمع ہو وین اور قرآن کا ختم کریں نہ قبر کے نہ اوپر میں یہ جمع ہونا اور ختم پر خدا بدعت ہی
اور کہ وہ مانع عزت کرنا ان میت کی اور دلاسا دینا انکو اور صبر کرنا کہ سنت اور مستحب ہی لیکن یہ جمع ہونا لوگ کا ہو سوتیس
روز اور دو سو تک تکلفات کرنا اور مال سے میت کے خرچ کرنا بغیر وصیت کے تمیون کے حق میں ہے بدعت ہی اور حرام فائدہ بعض
جہل لوگ اپنے مرغل موت میں اپنے مال میں سے کچھ جدا نکال کر وصیت کرتے ہیں کہ میرے اپنے بیچے دسویں بیسیویں چالیسیویں
چھپے ماسی نو ماسی برسی میں خرچہ اور باقی مال وارث لوگ بابت لوائسی وصیت کچھ کام کی نہیں وہ وارثان ہی کا حق ہے کیونکہ
خلاف شریعت میں وصیت چلتی نہیں اگر مال کو فقیروں وغیرہ کو دو کر کے وصیت کیا ہو تو مال کی تہائی میں سے اس وصیت
کو جاری کیا جائے بشرطیکہ قرض اور جہ عورت کا میت کے دستے پر باقی ہو اگر باقی ہو تو پہلے قرض اور جہ کو ادا کرنا ضروری بعد دوسرے
کام فائدہ و لیا کی قبر و مکی زیارت واسطے دو دور سے سفر کرنے میں اختلاف ہی درمیان عالموں کے بعضے حایر رکھے ہیں اور
بعضے حاد جیسا قسطلانی شرح بخاری میں اور عبدالحق دہلوی شکار کے ترجمے میں لکھے ہیں اور عبارت شیخ عبدالحق دہلوی کی جو ترجمہ
شکار میں ملکا ہے سو یہ ہی مادر ساقبہ برای زیارت قبول صالحین و رسیدن بمواضع متبرکہ خلاف است بعضے مباح و از بند بعضے
حرام کو بند انتہی اور عبارت قسطلانی کی یہ ہی اختلاف فی مذالرجال الی غیرہا ای المساجد الثلاثة کالذہاب
الی زیارتہ الصالحین احیاء وامواتا و مواضع الفاضلہ لصلوۃ فیہا والتبرک بجلالہ قال ابو محمد الجوزی
یحرم علا بطاھر الحدیث واختارہ القاضی حسین وقال بد القاضی عیاض وطائفتہ والصحیح عند
احام الحرمین وغیرہ من الشافعیۃ الجواز انتہی یعنی اختلاف کے علماء سفر کرنے میں ان تین مسجدوں کے سوا دوسری جگہ پر
جیسا طائریات واسطے پر بنی کاروں کے جیسے ہون یا مومنوں اور فضیلت والی جگہوں طرف و مان نماز پڑھنے واسطے اور اس سے
برکت و حوزہ ہے سو کہا امام محمد عینی نے کہ یہ سفر حرام ہی ظاہر حدیث کے روئے و اسی بات کو اختیار کیا قاضی حسین اور اسی بات کا
قابل ہوا قاضی عیاض اور ایک کہ وہ عالموں میں سے قابل ہیں اسی بات کے اور صحیح بات امام الحرمین وغیرہ کے شافعیوں میں سے
جواز ہی اور ظاہر ہی ہے شکار کے شرح میں اس طرح کہا ہے اور ابوہریرہ سے روایت ہے کہ کہا اسنے ملاقات کیا میں نصرہ بن ابی
سیرہ غطری سے تو کہا مجھ سے کہ کہاں سے تیرا آنا ہوا میں نے کہا کہ وہ طور سے چھ کہا اگر میں یا آنجھکو آئے تیرے شکار کو وہ طور طرف تو تو
نہ جاتا کہ وہ طور طرف یعنی آنجھکو منع کرتا میں کیونکہ سنا ہوں میں مرد عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے جو فرماتے تھے لا تعجل المطایا الا
الی ثلثہ مساجد الی مسجد الحرام والی مسجد خذ والی مسجد یشی الیہا و بدیت المقدس من ہشتاد رواہ مالک
فی الموطن یعنی حاصل ہر سفر کو نہ جاوین مگر تین مسجدوں کی طرف ایک مسجد کی دوسری مسجد مدینہ کی تیسری مسجد المیاء کی یا
میت المقدس کی روایت کیا اس حدیث کو امام مالک نے اپنی موطن میں اور ایک حدیث میں لا تشد والرجال ایہی یعنی جاکو
نہانہ جے بخاویں اونٹوں پر یعنی سفر نہ کیا جاوے الحدیث جب کہ وہ طور کی زیارت واسطے سفر نہ مانع ہوا ہے بعضے جہاں باوا

بدھن کے پہاڑ کی زیارت واسطے مشقت سفر کا شمار کیا جائے انکی دانی کو کچھ انتہا نہیں ہی اللہ فضل کے سوا حجتہ الباقین ہی کا اہل
 الجاہلیتے قصد و نواضع معطر بن عم بن ورنہا ویتبر کون بجا قصد النبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم الفضا
 لئلا یلحق غیر شعائر اسلام بشعائیرہ ولئلا یتصاخر ذریعۃ لعبادۃ غیر اللہ یعنی اہل جاہلیت قصد کرتے تھے بزرگ
 جاکھو کا اور زیارت اسکی کرتے تھے اور اس سے تبرک دھونڈتے تھے سو سو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہر حدیث و مبارک ذکر دئے
 فساد کے دروازے کو اسلام کے شعائر سے غیر اسلام کے شعائر میں جلوہ تین تاکہ وسیلہ غیر اللہ کی عبادت کا نہ ہو وین بعد اسکے کہ
 حجتہ الباقیہ والے نے کہ مقررہ اور ولی کی عبادت کی جگہ کو وہ طور یہ تینوں برابر میں منع میں یعنی جیسا کہ وہ طور کو جائے صحابی نے
 منع کیا ویسا ہی ورنہ سے سفر کر ولی کی قبر پر جانا بھی منع ہی اور عبدالحق بطوی سفر السعادت کی شرح میں جامع الاصول کی
 شرح سے اور کلام طبری سے نقل کیا ہی عبارت اسکی ہر شد حال کیا ہے است از سفر یعنی قصد کردہ شود صوفی لا بہیت اور ابی اللہ
 الا این منہ مسجد بخت تعظیم شان اینہا و مساوی این ستم برابر اندر فضل اس اگر نذر کند کہ نذر کرد در مسجدی این مساجد ملکہ لازم کردہ
 بیاید یکی ازین را و اگر در مسجد دیگر گذارد عہدہ نذر نہ را بد و اگر نذر کند کہ گذارد در مسجدی عمران مساجد متعین ہمیشہ وہان مسجد براوت
 کہ گذارد در مسجدی از مساجد بزرگ مسجد کہ باشد واللہ اعلم اگر کویند پس سفر بقصد تجارت و تحصیل علم نیز جائز نہ وہاں انکہ مقصود
 در انجام و نواضع تعظیم اینہا نیست یعنی قصد کیا جائے کسی جگہ کا قصد سے خدا کی خوشنودی کے لئے ان تینوں مسجدوں کو جاکھ کا قصد
 کرنا اسی قصد سے و اسی کیونکہ ان مسجدوں کی شان اور بزرگی بڑی ہی اور ان تینوں مسجدوں کے سوا سب جگہ اور بستان برابر
 میں فضیلت میں پھر اگر کسی نے نذر کیا نماز پڑھنے کی ایک مسجد میں ان تینوں مسجدوں میں تو اس پر لازم ہوتا ہے کہ کسی ایک مسجد کو
 ان تینوں مسجدوں میں سے جاوے اور نماز ادا کرے اور اگر ان تینوں مسجدوں کے سوا کسی اور مسجد میں نماز ادا کیا تو عہدہ سے نذر کے
 باہر نہ ٹھیک لگائے و جب اس پر باقی کا باقی رہ گیا و اگر نذر کیا نماز پڑھنے کی کسی ایک مسجد میں جو ان تینوں مسجدوں کے سوا ہی جیسا
 کسی نہ بغداد کی مسجد میں نماز پڑھنے کی نذر کیا پھر اس پر نماز تو لازم ہوگی پر اسی مسجد میں پڑھنا لازم ہوگا کسی اور مسجد میں ادا کیا تو
 عہدہ سے نذر کے باہر آتا دیکھو تو اس بات سے صاف کھل کر کہ سوا ان تین مسجدوں کے سب جگہ اور بستان برابر میں یہ نہیں کہ
 کسی بزرگ کی قبر کسی شہر میں واقع ہوئے کسی شہر کو فضیلت ہی اس سستی بزرگ جیستی میں کسی بزرگ کی قبر ہو جو اس صورت میں
 امیر اور دلاویزا کو اور حیدر آباد اور گول اور گولہ کہ اور دوسرے بستان مسلمانوں کے سب برابر میں ایک کو دوسرے فضیلت نہیں
 پھر ناگو کو ناگو شریف یا جمیر شریف یا نجف کو نجف شریف یا بغداد کو بغداد شریف یا گلبرگ کو گلبرگ شریف بولنا صرف جہاں
 نہانی ہی دیکھو تو جس شہر کو شریف یا شرف کہتے ہوں اس شہر کو جانچھو ثواب بکثرت ملے گا و ناکی مسجد میں نماز پڑھنے سے
 کچھ ثواب مضاعف ملے گا اور حیدر آباد کی مکہ مسجد میں نماز پڑھنے کچھ ثواب کم ہوتا ہے یا حیدر آباد کو جانے سے لائق عذاب ہوتا ہے
 اس بات پر سوا کھ صرف عقیدے کچھ دلیل رکھتے ہو تو بتا دیجئے یا کوئی حدیث رکھتے ہو تو میرا نہیں لائے نہیں تو ناگو شریف کو
 کو کیا سبب مد اس شریف ہو گیا و جہاں اللہ تعالیٰ ہدایت دیوے ہیں اور تمہیں اور ناگو اصل میں ناگہ اور تھانگہ ایک دیو کا نام ہی اور
 اور وی بان میں گاؤں کی معنی ہے یہی بہد و نو ملکہ کثرت استعمال سے ناگو ہو گیا معنی اسکی یہ ہوئی بستی دیو کی جیسا جلیک الستی
 سابق میں بعل دیو کے نام سے مشہور ہو گئی ہی پھر بستی کو دیو لین کے ناگو شریف کہنا سخت بدی اللہ عقل ہدایت کی دیو اور یہ بھی جانا

چاہئے کہ ناگور شریف ہوا تو ناگوریاں اسکے سب شرف و احوال سے جیسا کہ مدینہ شریف ہونے سے مکہ اور مدینہ و اشرف و اہم و بہت بات
 تو نہیں کیونکہ ناگور کے لبوں کو مدراس کے چولیوں پر کچھ شرف نہیں ہی ناگور کی جہت سے اور نہ سب اس مقام کے ہی ذکر کرنا اس
 خطبہ کو جو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے دمشق کے منبر پر پڑھا اور صمصومہ صحابی رضی اللہ عنہ نے اس کا رکھیا سو خطبہ مذکورہ یہ
 ہوا اے الناس علیکم بالشام فانما الارض المقدسة و منازل الانبياء و ارض الحشر و اللشیر اے الناس و اللہ
 لو ولد ابوسفیان الناس کا تو اکالہم حکماء ثم قال اما من احد منکم یجتی مقام صمصومہ رضی اللہ عنہ فقال اما
 قولک علیکم ببلاد الشام فانما الارض المقدسة فان الارض لا تقدس للناس بل الاعمال تقدسہم و اما قولک
 ارض الحشر و اللشیر فان الحشر لا یبعد عن المومن ولا یقرب من الکافر و اما قولک منازل الانبياء فلعمری
 من نزل منازل الانبياء ولا یدخل مداحام فی الاخرة و لکن یدخل من عمل باعمالہم و اما قولک لو ولد
 ابوسفیان الناس کا تو اکالہم حکماء فقد ولد من هو خیر من ابی سفیان و فہم الحکم و السیف الی الخ یعنی ای
 لوگو تم لازم کر لیو رہنے کے واسطے شام کو کیونکہ وہ پاک زمین ہے اور پیغمبران رہنے کا جگہ اور زمین خیر و انشراح کی لوگو قسم ہی خدا
 کی اگر ابوسفیان سب لوگ کو خیر ہوتا تو سب حکماں ہوتے بعد اسکے کہا کوئی ہی جو میرا جواب میں آئے پس کہتے رہا صمصومہ
 رضی اللہ عنہ نے اور کہا تو نے جو کہا کہ شام کو لازم کر لیو رہنے کے واسطے کیونکہ وہ مقدس زمین ہے جواب کیا یہ ہے کہ زمین پاک بھی ہوگی
 پاک نہیں کرتی لوگوں کو بلکہ اعمال ان کے انکو پاک کرتے ہیں اور قول تیرا کہ شام زمین ہے حشر و انشراح کی جواب کیا یہ ہے کہ حشر نزدیک
 مسلمان سے نہ نزدیک کسی کفر سے پھر کہیں بھی ہو کیا مضائقہ اور قول تیرا کہ شام جگہ ہے پیغمبر کی سو قسم ہی میری حیات کی جو
 کوئی اگر چاہے تو نہیں پیغمبر کے لئے لڑے گا انکی جگہ نہیں آخرت میں و لیکن داخل ہونا ہی وہ محض جو عمل کیا ہی لے علون پر اور قول تیرا جو لو
 سفیان تمام لوگوں جیسا تو سب سب حکماں ہوتے جواب کیا یہ ہے کہ ابوسفیان سے جو بہتر تھے سو جنہ جلدی کو اور احمق کو چھوڑو
 سفیان کے جسے جو سب سب حکماں کس طور سے ہوتے یہ خطبہ اسکے رحمت نصائب حساب کے بالسیوین باب کے آخری میں مذکور
 ہی غرض اس سے وہی کہ کوئی ایک زمین سے ایسی فاضل نہیں کہ وہاں نے نیک عملوں پر ثواب برتھ کر ملے دوسری جگہ کے علون سے
 سوا ان زمینوں کو جو حدیث و عین فاضلہ ہی انکی اس معنی سے مذکور ہو ہیں سو وہی ہیں مسجد میں فقط اور اسی طرح ہی حکم زانی کا
 اور وزن برابر ہیں مگر جو زمانہ اور جو روز کہ حدیث و عین فضیلت اسکی وارد ہو ہی ہی سو حق ہی جیسا اور جمعہ کا اور پیر کا وغیرہ کا
 لیلہ القدر کا اور انڈا اسکے سوا اسکے باقی کے وزن سب برابر ہیں پھر عوام الناس جی کہا کرتے ہیں کہ غسل صحت لینے اور شادی شروع کرنے
 اور ویر کوئی اعتبار کیا کرتے کے واسطے کیا عین کی راہ دیکھتے یا رجب کی انتظاری کرتے ہیں اس اعتقاد سے کہ اس جیسے ہر اس
 روز کرنے میں بہت برکت ہی صاف یہ بات گمراہی کی ہی کیونکہ جمعہ کا روز جو حدیثوں کے رو سے بزرگی والا روز ہے اور پیر کا روز جو
 رحمت عالمی کی پیرائیت کا روز اور نبوت آنحضرت کو آئی سور و ز اور قرآن کا نازل ہونا شروع ہوا سور و ز اور فتح مکہ ہوا سور و ز وہی ہے
 وہ روز چھوڑ کر کیا عین کی انتظاری کرنا ہے سندبات ہی اللہ کی پناہ حالانکہ کیا عین کی بزرگی نہ قرآن میں ہی نہ حدیث میں نہ
 اہل ان نہ مجتہدوں کے اقوال میں نہ عوث الاعظم کے ملفوظ میں نہ کسی ولی کے وصیت نامے میں جو اپنے مردوں کو اپنے لکھنے میں
 پھر دل سے اپنے قہر اگر ایسا عقیدہ اس سے رکھنا سخت گمراہی ہی اللہ کی پناہ آب یہاں جانا چاہئے کہ کسی بزرگی کی زیارت کے واسطے

ان کے عرس جلوس کے ایام میں جانا سب کچھ حرام ہو سکتا ہے کیونکہ ان دنوں میں ان کی قبر کے گرد پیش تھاغ بیاج و اگر کاجم نہ ہی اور قسم
کے کھیل اور جوئے بازی جاکجا اہل ہر انواع انواع کے بدعتیں ہر کوچہ و بازار میں ہوں اور کماں سیندی شراب کے چوڑے لگے ہوئے ہوں
اور سیندی غمراستی سے راستوں میں ہر سوے اور گاجوان ایک طرف جلتے ہندھ بیٹھے ہوتے گاجوانی رہے ہیں اور ایک جگہ چپکوتے
کی جھنگ کھوت رہی ہے ان دنوں میں وہاں جلتے سے ان سب بدعتوں کو اور گناہوں کو دیکھنا پڑتا ہے نوزیل کر نیکی یہ بات تو بد
ہی سیواسطی منع ہی قبول کرنا دعوت کو اگرچہ دعوت ولیمہ کی رہے اگر معلوم ہوا ہو کہ جاسیک جگہ میں گناہ کے کام جیسا بیاج اور لاک
آلات و فراہم کے ساتھ یا غیبت کسی نیک بخت مسلمان کی یا استعمال حرام چیزوں کا جیسا سہنے روپیہ یا سہن ہن یا تصویر جلد
کی وہاں برادر کچھ ہوں ان صورتوں میں دعوت کو قبول کرنا اور وہاں جانا منع ہے جیسا اس بیان کو فقہاء تفصیل وار لکھے ہیں انہیں سے ایک
قول لکھا جاتا ہے جو کماؤں نمازمین ان علم اوہ بالعبوت یحضر اصلا سواء کان ممن یقتدی بہ و لایفید اگر دعوت کیا
گیا سو شخص پہنچے جان لگا کہ دعوت کی جگہ میں لہو لعب ہی تو اصلا وہاں نہ جاؤ خواہ وہ دعوتے یا لگا شخص ہو لوگ کا مقتدر ہے
یا احاد الناس میں کاپی اور فتح الیاد ہی شرح صحیح بخاری میں دعوت میں بد کام دیکھتے تو بلیت جائیکہ یا نہیں لکھا ہے راہ ابن مسعود
صوفی فی البدیت فرجیع یعنی دلچا ابن مسعود نے کسی کے گھر میں تصویر کو سوچا اور ایک شخص نے دعوت کیا ابن مسعود کو سو
پوچھا ائسے تیرے گھر میں تصویر رکھی کیا تو کہا ہاں ہی پھر غار کیا جانے سے تصویر کو توڑے تلک سند کی صحیح ہے اور ابن بطال
کہا کہ ایسی حدیثوں سے معلوم ہوا کہ جس دعوت میں اللہ تعالیٰ اور رسول اسکا منع کیا سو کام ہو کہ تو اس دعوت کو جانا جائز نہیں
ہی اور امام زین العابدین نے تشریف لے لیکے اسکی دعوت کو کہ جسکے گھر کی دیوار پر دیواری تھی اور فرمایا نہ آؤ تم جاؤ جتنے بھارو گے تم دیو
گیری کو اور فرمائے کہ کیا تمھارے گھر کو تپائی سوار تھا ہو یا گھر تمھارا گمب ہوا اور امام غزالی نے احیاء العلوم میں ضیافت کی منکرات کے
بیان میں فرمائے ہیں ومنها سماع الودقار و سماع القنیات ومنها اجتماع الناس علی السطح تنظر الی الرجال ماکان
فی الرجال اثاب بخاف لفتنتہ یلہم فکل ذلک مخطون منکر یجب تغایرہ ومن عجز عن تغیر لہم الخروج
ولم یجزلہ الجلوں فلا رخصتہ فی الجلوں فی مشاہد المنکرات یعنی اور ابھی کے کاموں میں سے ہی سناسا
اور ساز وغیرہ کا اور سناسا گینوں کا اگر اور ان ہی میں سے ہی جمع ہونا عورتوں کا دھار پر مڑو کو دیکھنے پھر جان مرد و عورت
کوئی جوان رہے تو ابس میں فساد کا اندیشہ ہی ہے سب کام ہیں واجب ہی اسکا دفع کرنا اور جو کوئی اسکو دفع کر سکے تو اسکو
لازم ہی نکل جانا اسکان سے اور جائز نہیں اسکو وہاں بیٹھنا پھر رخصت نہیں ہی بد کام ہوتے ہو کہ وہیں بیٹھنے کا انتہی اور کتاب
میں غینۃ الطالبین کے ادالہ کل الشرک فضل میں ہے سنت بنا دعوت قبول کی کتابت ہی جب ان بد کام ہو پھر اگر کوئی نیک کام
وہاں کیا تو نہ بیٹھے وہاں و نہ کر کے مثال بہت سے ہیں انہیں سے ہی طبل و فرار و عود و ناٹی و رباب و معارف و طباہی و شہاب
و جفراں کہ جس سے ترک کھیل کر کے ہیں نئے سب حرام ہیں جس میں مجلس میں ہونے بیٹھے وہاں اور سطح بھی ہی سب میں ملامت
اللہ سہل پوری کا حاصل یہ ہے کہ جب دعوت کو جائزہ علم ہو پھر زیارت کو فیر کے جانے کیسا ہو گا خود بخود نسبت ملی سے کسی جگہ پر
سیکروں بد کام ہیں سو جانکر جانا دیکھو تو کیسا بد کام ہو گا جب کہ سنت کو جو دعوت ولیمہ کی ہی ایسے سببوں سے ترک کرنا لازم
پھر سب کا چھوڑنا تو ایسے سببوں سے لازم تر ہو گا اسپر علاوہ یہ کہ عرس کے دھوم دھام سے روح قبر والی عرس واسطی جمع ہونے والوں

پر سخت ناخوش رہی جوگی جیسا عبدالحی دہلوی نے اخبار الاخبار میں سید ابراہیم کے ترجمے میں لکھا ہے کہ ایک روز ایک شخص عبدالمقصد نام سید
 ابراہیم کے آگے عرض کیا آج حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کالی کلے سر پہ اگر حضرت بھی تشریف لائیں تو اچھی بات تھی سید ابراہیم نے
 غور کیے عبدالمقصد رکب ہوئے سب سید ابراہیم کے کہ پہلے تو جا کر خواجہ کے قبر کے قریب ہو بعد اسکے آج عبدالمقصد گیا خواجہ کی
 قبر کے اطراف دیکھا تو قولان لگائے مشغول و صوفیان جو شوق و خوشی میں آئے ہیں یہ عبدالمقصد نے قبر کے جا کر راقب ہوا پھر اس پر شف
 ہوا سو کیا دیکھتا ہے کہ روح خواجہ لگا اس کو خطاب کر رہی کہ ای فلا نے یہ بد بخان میرے دماغ کو کھلے اور وقت میرا مشغول کر دے
 دیکھو تو فقط رگ سے اور صوفیوں کے جو شوق و خوشی سے خواجہ کی روح سخت ناخوش ہو کر ان کو بد و سخت کہی جس بزرگ کی قبر کے
 اقسام کے باجے بھین او بیاج ہو کرے او لوگ مل جاویں تو اس بزرگ کی روح کس قدر خوش ہو گی اس پر قافس کیجیے سچ کہ ملا دیو بیار نے
 کہ الزاریت گاہ بہانہ فنی اس بیان پر بھی جانا چاہئے کہ قبر کی زیارت کے واسطے جن کے سفر کرنا و اسحاق کنے بھی یہ شرط ہے کہ قبر کے منع
 کے کام کرے بہنیں تو جب زیارت سبب بچہ کلاموں کا تو وہ زیارت ہی بد ہو جاتی ہے سفر تو کیا پوچھنا اور ایسے سفر کرنے والے کو
 جتنا اس بات کا بھی ضروری کہ حقدار و گناہ جیسا قرض قرض خواہ کا اور نفقہ قریبی کا میرا نہ دے اور مذہب مذہب کی ہمدردی نہ کرے
 ایسے سفر میں پیسہ خرچ کرنا حرام ہے اور حقداروں کے حق کے سبب زکاۃ اور فطرہ اور قربانی جو اللہ پاک جلت شانہ کے حکم سے ہیں
 ساقط ہو جاتے ہیں یہ سفر کس قدر سو کہ ترہی جو کتنے بھی حقوق بندوں کے گردن پر ہیں یہ سفر ساقط نہیں ہوتا یہی بی تمیزہ کے
 وضو نہ کیا ہوا جو مزاروں جہنم کے ساتھ بھی تو تباہ تھا اور یہ بھی جانا چاہئے کہ قرض کر کہ مشقت سفر کی اتھا کر عیال و اطفال
 سے جلا ہو کر جو کسی ولی کی قبر کی زیارت واسطے جاتا ہے سو اگر عزت لینے واسطے ہی پہلے تو یہ ہی اس ملک ولی کی قبر سے عزت حاصل
 ہونا پس شواہد کیونکہ اس کی قبر پر بارسی کھربا غلاف پڑا ہے اور اس پر شامیانہ زینت کا تو بیونکی جھال لگا ہوا سونیکے استادوں پر
 کھڑا ہوا اور مزاروں و اغان جو طرفہ روشن اور باجے ہر قسم کے قبر کے سچ رہیں ہیں اور کہیں تھا تھا رگ اور بیاج کا جھال لگا ہوا اولیکطرف
 باروت قسم قسم کی جل رہی ہے اور ہزاران مرد عورت طرح طرح کے خلعتیں رنگارنگ کے کپڑے پہنے ہوئے شک چمن بنے ہوئے ہواں جو
 پھر ایسے عاشقوں کی جگہ میں عزت اور غم کہاں ہی بلکہ غمکین و مان جا تو غم بھول کر شاد و خرم ہو جاؤ انا للہ وانا الیہ راجعون
 عجب تباہیہ ہی ہو جیسے نلبوسان سفر اپنے باب وغیرہ کی موت کے دن کو نذیریوں اور نظربازوں کا بد روزناتے ہیں نوبتیں اور با
 بجواتے اور اغان کرتے اتنا نہیں سمجھتے کہ اپنی مصیبت کے روز کو ناسقون اور کافروں کے جاتریکا دن و ابراہیم اس عقلمند و بدار کا
 کام ہی دوسری بات یہ کہ عزت لینا میسر نہ ہوا یہی تیری کبستی کہ قبرستان ہے یہی جہاتی محنت اتھانا تہ بار خراج ہونا کیا ضرور اگر میت کے
 حق میں دعا کرنا منظور ہو تو یہ بات بھی نہیں سے حاصل ہو سکتی ہے اور اگر اس کی روح کچھ فیض اتھانا منظور ہو تو وہاں جانا کیا
 ضرور کہ تمہارا عقیدہ میں توارواح اولیا کی حاضر ناظر میں جہاتی دور سے مشقت اتھا کر جانا نادانی ہی اگر حاضر ناظر نہیں ہیں تو تمہارے
 جانیکو البتہ ایک جہاں پہلے گیا لیکن پہلے چاہئے کہ کچھ میں انکے ساتھ کچھ سبب پیدا ہوتا انکی روح یا تو تیرے پر پڑے تو دل تیرا ہوا
 ہو جاوے نہیں تو بھی رنگ اود دل کو لیجاوے تو کیا فائدہ ہو گا سو سبب بظاہر ہی ہوا سبب ہزاروں لوگ جو بزرگوں کی زیارتوں
 کو دور سے جایا کرتے ہیں جیسے گئے تیسے ہی پھرتے ہیں سچ ہی ہے خیر عیسیٰ اگر بیکہ رودن چون باید ہنوز خراب شد سودا کی
 ایک بیت انکے حسب حال یہ وہ بیت یہ ہی ہے ایک خراسان گیا گو کہ نے ملے کو جائیں جیسے ہی ادھر جائیں ویسے ہی ادھر سے

کا یہی ہے یعنی امت اجازت میں متفرق ہونے کا حق ہے مگر وہ ہر حال میں داخل دوزخ انداز جہت عقیدہ بدو ترک اتباع سنت سوا ایک فرقہ
 نہایت کثرت صحابہ کے حاضرین ہونے پر عرض کر دے کہ ان ایک فرقہ کے ناجی است کلام کساند و برجہ حال از عقاید و اعمال خراہند بود و
 ان کساند کہ ایشان ثبات و استقامت و در بند بر طریقہ کرم و یاران میں برانیم در ظاہر و باطن از عقیدہ و عمل و سلوک بدان دارند
 بحد و جہد و این فرقہ ناجیہ بمطابقت واقع جزا اہل سنت و جماعت ہیں مگر وہی نیست بل یعنی میری دعوت کو قبول کئے اسوۃ
 تربت گروہ ہو گئے وہ سب دوزخ میں جائیں گے بد عقیدہ و سبب اس سنت کی پیروی نہ کرنے کے باعث سوا ایک گروہ کے تو صحابہ
 جو حاضر تھے سو بوجھ یا رسول اللہ وہ ایک گروہ جو ناجی ہی سو وہ کون لوگ ہیں اور ان کے اعمال اور عقیدے کیسے ہیں تو فرمے
 وہ گروہ وہ لوگ ہیں کہ ثابت ستقیم رہیں گے میرا اور میرا وارثوں کے طریقہ پر ظاہر ہیں اور باطن میں عقیدہ اور عمل میں اور اس طریقہ پر چلیں
 کوشش سے اور یہ ناجی گروہ حقیقت میں سوا اہل سنت و جماعت کے کوئی اور گروہ نہیں ہے دیکھئے صاحب جو سوت راس ملک سرور دنیا
 کے اور ان کے یاروں کے طریقہ پر کون چلیں گے اور لوگوں اس طریقہ طرف کون بلائیں اور صاحب بدعتوں کی مذمت کون کرتے ہیں اور بدعتوں
 کو اتحاد دینے واسطے کون کوشش کیا کرتے ہیں اور اس کام پر بدعتوں کی ہاتھ سے زبان سے ایذا کون پاتے ہیں اور طریقہ محمدیہ کو زندہ
 کر نیک واسطے کون دلیان اتھاتے ہیں سوا انصاف الے دیکھئے تو انہیں محض نہ رہیں گے اور حقیقت میں فرقہ ناجیہ وہی ہے اور جہت سے کہ اس
 صریح شریف سے صاف کہیں گے کہ ایک ہندو مسلمان گروہ جہیں داخل نہیں ہو سکتے کیونکہ ان کے عقیدہ و اصولوں کو صحابہ کے
 عقیدہ اور عمل کے ساتھ مناسبت تو کیا ضدی ہی ہے اگر اس بات میں کسی سادہ لوح کو شک آیا تو صحابہ کے گھروں کی شادی اور ان لوگ
 کے زبان کی شادی کو اور صحابہ کی چال کو جو مردوں کے ساتھ اور قبروں کی نیا نہیں تھا اور ان لوگ کی چال کو دریافت تو کر لو تاہم پر
 ظاہر ہو کہ دو نو چال میں کیسی ضدی اور ضدی اس طرح کا عقیدہ بخوم اور بخومی کی بات کہیں گے اور ان لوگ کا عقیدہ کیسیا
 ہی ہے جو کہ سید سے ہر کام کو صحابہ کے ان لوگ کے ہر کام اور ہر عقیدے کے ساتھ مقابلہ دیکر دیکھتے چلے جاؤ تاہم یہ صاف کھل پڑے
 کہ ان کے اور ان کے عقیدہ و اصولوں میں کس طرح کی ضد نظر آتی ہے پھر جہت ایسی ہونی ناجی فرقہ اہل سنت میں سے دسی فرقہ تمہرا
 جہاں عقیدہ اور چال صحابہ کے عقیدہ و چال کے برابر ہے محمد اشد اہو ب و او و قبر اور بخوم پرستوں کو اور برہمنوں کے ستار و ناجیہ
 کو ان لوگوں کو اور اہل بیت کی امانت کرنے ماروں کو اس سنت جماعت کے گروہ ناجیہ میں داخل کرنا ویسی بات ہی بسیار و افضر
 خارج اپنے کو گروہ ناجیہ جانتے ہیں یہ بھی غلط وہ بھی غلط غور سے دیکھو تو معلوم ہوتا ہے کہ ان کا سنت جماعت پناہی بی تیرے کے وضو
 کے سر کھیا ہی ہزاران جہاتوں کے ساتھ تو تباہ نہیں کیسی طرح ان کا سنت جماعت پناہی کفریات اور بدعات کے ساتھ اتھاہ نہیں
 انا اللہ وانا الیہ راجعون اور طرفہ جگہ مناسبتی ہے کہ اس منہ پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اور صحابہ و اہلبیت کی محبت
 کا وہ لکھ لکھتے ہیں اہم مقام میں مولوی سلمی صاحب کا قول جو پیغمبر کی تین سوانح شریفوں میں صفحہ پر لکھا ہے سو ٹھیک پڑتا ہے اور عبارت
 اس کی یہی لاف و نون محبت بزرگی باوجود ترک کردن پیروی و در پیہر امور از عقاید و اعمال بیجا نیست و موجب ہوائی ہر دو جہان گرد یعنی
 لاف کرنا کسی بزرگ کی محبت کا باوجود چھوڑ دینے ان کی پیروی کو سب عقیدہ و اصولوں میں بے حیائی ہی و سبب نون جہان کی سوائی
 کا ایک عقیدہ ہی نہیں فتنہ دینے والا اور لافیدہ اس محفل میں لکھتا ہوں کان دھر کر سنئے کہ مسلمان کو چاہئے کہ گروہ شمشیر رکھے
 اوامر اور نواہی کا بلانے پر کہو کہ اللہ پاک طاعت سے بڑھ کر تکلیف نہیں دیا اگر کسی نے سلف کے عقیدے کے موافق اپنے عقیدے ٹھیک کئے ہر حصے

حکم کو سجالیا اور بعض منہات سے باز رہا تو کسی مسلمان کو نہیں پہنچا کہ اس کا تعلق کرے یا پر تلے کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ذری
 نیکی پر بھی وعدہ ثواب کیا ہے اور دیکھنا کہ فعل مشغال ذریعہ خیر ہے یعنی جس کیسے ایک ذریعہ برابر نیکی لیا تو خیر اس کی دیکھنا
 اور ترمذی کی حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ اپنے یاروں سے انکے فیضان میں تریک نہ کرو کہ عین ماحرہ
 حاکم ثمرانی فیضان میں عمل منہام بعض ماحرہ خائے مایہ زانیہ میں نہ رسواں حصہ حکم کئے گئے سوچو جن سے چھوڑنا
 تو ہلاک ہو جائے بعد اسکے ایک ماہ کی گارنٹی اس زمانے میں عمل کر گیارہ سو سو حصے پر حکم کئے گئے سوچو جن کو نجات پا گیا دیکھو اس
 حدیث سے صاف کھل پڑا کہ ایک عقیدے والے نے تو راجی نیکی کر لیا تو اس کو فائدہ پہنچا پھر اس کا تعلق کرنا اور سب طعن کرنا صاف
 جلا پاؤں دینی ہے ان اگر وہ شخص جو بعضے نیکی کر لیا تو اس سے بعضے بدچروں سے باز رہا ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشنودی اور
 حصول ثواب کے سوا اور کچھ غرض نہ تھا جو جیسا خود مائی تو اللہ تعالیٰ کا عتاب اس کو بری کرے کسی کے دیکھ مالک نہیں جو یہ یقین کر لیوں
 اس کی راہ کو اور طبی قیرون سے مسلمان پر بدگمانی نہ کیا جائے اللہ تعالیٰ توفیق دینے والا ہے کسی بزرگ کئے ایات خوب کہا ہی سو

یہاں بر محل لکھے جاتے ہیں ابیات تھے ہیں سے تمھاری منہ کی ہی خیر خواہی اگر کچھ تمھاری ہی بھلائی بنا دھڑلایا

میں ذلت سے بچو گے نہ اودھر عقبی میں دوزخ سے رانی نہ ہو جس کام میں حکم پیغمبر مقرر جانو اس میں

ہی رانی نہ خالے واسطے بدعت کو چھوڑو اگر کچھ دلیں ہی خوف خدائی نہ عجیب اب

رسم و عادت کا اعتقاد وہ کہ مضمون حق دیوے سمجھائی اگر انتہر چھو

تو ہو جو چلنے خدائے مہر ہی دلی رشتائی بنا لیا ایک جلسہ سہ ماہیہ

مکوا و دیگر مسلمانوں کو تعصب اور نفسانیت سے بچا کر

رکھے اور جسے تلک شریعت محمدیہ پر مستقیم رکھے اور آخر کو

ہمارا اور انکا شہاد میں کرے اور آخرت میں غامی

شفاعت پیدا کر سلین لی ہمارا اور لکے بغیب

کرے اور نیچے کو محمدی کے زمرے میں اپنے

اولیائے ہم سب کا حشر کرے امین یارب

العالمین نبی رسول محمد صالح الطاہرین

وصلی اللہ علیہ خیر خلقہ محمد والہ

واصحابہ اجمعین آمین

ان الحمد للہ رب

العالمین

تمت تمام

Obs

